



U5634

P

Pdcl-14-1x09

Gift - HAOEEQATUL MAZHAB.

creator - Abdul Salaam Khan.


Englisher - N.A.

Date - 1910

Pages - 415

Subjects - Museehat; Magalith.

✓  
CHECKED-2002

M.A. LIBRARY, A.M.U  
  
U5634

# مذہب

## حصہ اول تاریخ مذہب

مضمون

مذہب کا وجود کب سے ہے۔

ایا مذہب بالعموم نفع انسان میں ہے۔

دنیا کے بڑے بڑے مردہ اور موجودہ مذاہب کا تذکرہ تاریخی

دنیا کے مذاہب کی کتب کی حالت۔

## حصہ دوم نوعیت و مراجع مذہب

مذہب کے اقسام۔

خدا پرستی کیا ہے۔

بت پرستی کیا ہے۔

خدا پرستی اور بت پرستی میں کون سی اعلیٰ ہے۔

خدا پرستی قدیم ہے یا بت پرستی

مذہب کیا شے ہے۔

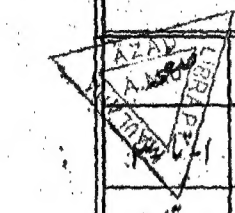
## حصہ سوم طریقہ نشوونما مذہب

مذہب کا آغاز کیسے ہوا (بانیان مذہب کی مختصر سوانح عمری)

اہل تصوف کا طریقہ عمل۔

## حصہ چہارم اسباب فضیلت و صداقت مذہب

کیا مذہب کی انسان کو احتیاج تھی۔ اور وہ انسان کی فطرت ہی یا ایسی چیز



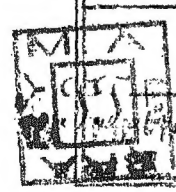
۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸





نمبر شمار	مضمون
۱۳	مذہب کی صحت کا اندازہ کیسے ہو سکتا ہے۔
۱۴	ہر سہ سلسلہ میں برابر قدیم سے تغیر تبدیل رہنا جاری رہنا اور آخر کو ایک رہنا عام ہونا۔ آیا انقلاب فطرت کی دلیل ہے۔
۱۵	مذہب سے انسان کو کیا نفع پہنچا۔
۱۶	مذہب کی ترقی و تنزل کا اندازہ کیسے ہو سکتا ہے۔
۱۷	مذہب اور تہذیب کی بحث
۱۸	مذہب اسلام اور تہذیب یورپ کی شیوع کا موازنہ۔

حقیقت المذہب

مولانا  
عبدالسلام

مہینہ

۲۰۱  
۱۲۸۵ھ  
۱۶

مذہب پر مضمون نگاری کی نہ مجھے قابلیت تھی نہ میری معلومات استفادہ  
تھی کہ میں قلم اٹھاتا۔ مگر یورپ نے جب صدی گزشتہ میں مذاہب دنیا کی  
کتابیں فراہم کر کے ترجمے کرنے شروع کئے۔ اور مذہب کو علم کے سانچے  
میں ٹھونسا شروع کیا تو پہلے بسم اللہ بت پرستی سے کی۔ اور اسکو ابجد مذہب  
قرار دیا۔ اسوقت سے میرا خیال ادھر رجوع ہوا۔ اور اس ابجد پر مدتوں  
غور کرتا رہا اور اسکی معلومات حاصل کرتا رہا اور یہ دیکھ کر تعجب ہوتا تھا  
کہ ہر بڑی قوم کے پرانے اور موجودہ مذہبوں میں خدا پرستی اور بت پرستی  
بالاستقلال دونوں ایک ہی وقت میں جاری اور ساری ہیں۔ پہر بت پرستی  
کیسے ابجد ہو سکتی ہے۔ اور حقیقت کی جستجو کی تو معلوم ہوا کہ اعتقاد بت پرستی  
جہلا کے توہمات سے پیدا ہوا ہے۔ پھر خدا پرستی کی تلاش اور تحقیقات کی تو  
اسکا شیوع محض رہنمائی ہدایت پر پایا۔ اور قوم نے اسکو سچا پا کر کر کے اسکی  
ہدایتوں کو قبول کیا۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ اسی خدا پرست قوم میں ایک مدت کے  
بعد بتوں کا بھی اعتقاد پیدا ہو گیا۔ خدا۔ اور بت۔ دونوں ایک وقت میں چھپنے  
میں دیکھا کہ سرسید کا خیال ادھر رجوع ہوا ہے کہ اس زمانہ میں علوم کی بڑی انتہا  
ترقی ہو گئی ہے۔ اور مذہبی عقائدات متزلزل ہو جاتے ہیں جس طرح عیسائیت  
کے زمانہ میں علم کلام ایجاد کر کے مذہب اسلام کو مضبوط کیا تھا اسی طرح اسوقت

نئے فلسفہ کی ضرورت ہے۔ پرانا اب بیکار ہو گیا ہے۔ مینو سرسید کے ارادہ چاہی۔ چونکہ وہ خود اس فکر میں تھے اس لئے پوری رہبری نہ کر سکتے تھے۔ حقیقت میں سرسید کے جواب نے مجھے اس ارادہ میں متقل رکھا اور میری ہمت باندھی۔ اس لئے وہ تحریر اس موقع پر مجنبہ درج کی جاتی ہے

### نقل خط

جناب نواب صاحب مخدوم مکرم من نواب عبدالسلام خان صاحب آپ کا عنایت نامہ مورخہ ۸ دسمبر چھنچا۔ ممنون عنایت ہوا۔ آپ نے ایسا مشکل کام اختیار کیا ہے۔ جسکی مشکلات کا بیان نہیں ہو سکتا۔ ایک طرف تو آپ کے ہاں یعنی مسلمانوں کی کتابیں تفسیر و حدیث وغیرہ کتب مذہبی ہیں جو آماجگاہ اعتراضات مخالفین ہو گئی ہیں جسکی جوابدہی اور حمایت نہایت مشکل بلکہ ناممکن ہے دوسری طرف عیسائیوں کے اعتراضات ہیں جو مشکلات سے خالی نہیں ہیں اور بحایت کتب سابق جو اسلام پر لکھے گئے ہیں انکی جوابدہی غیر ممکن ہے۔ کوئی کتاب عربی یا فارسی میں آپکو ایسی نہیں ملنے کی جس میں تقلید کو چھوڑ کر خالص اسلام کے اد پر بحث کی ہو۔ علاوہ اُنکے ایک میر شخص ہیں یعنی ملحد جو تمام مذہبوں کی جڑ کاٹتے ہیں۔ آپ نے جو فرست لکھی ہے اُس میں بہت سی دفعات ایسی ہیں کہ جب تک تمام وکال جشین نہ کیجائیں ان پر کوئی مضمون نہیں لکھا جاتا۔ مثلاً آپ نے ایک دفعہ

قایم کی ہے کہ مذہب شخصی ایجاد ہے یا جماعتی۔ اگر آپ اسکو شخصی ایجاد  
 قرار دین تو یہی غلط ہے۔ اور جماعتی ایجاد قرار دین تو یہی غلط ہے۔ کیونکہ  
 سچا مذہب خدا کی طرف سے دیا گیا ہے۔ اور جب اسکو ثابت کرنے میں  
 تو ان تمام امور سے بحث کرنی پڑے گی جنکا میں نے اوپر ذکر کیا ہے۔ سنی  
 ایک دفعہ آپ نے قائم کی ہے کہ بت پرستی کیا شے ہے۔ اور خدا کا  
 کیا ہے۔ مگر جب آپ کعبہ کی طرف سجدہ کرنا اور حضرت ابراہیم کی اولاد کا  
 ایک پتھر کو کٹر کر کے اس طرف عبادت کرنا اور اس پر نظر چڑھانا بت پرستی سے  
 خارج کرنا چاہینگے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ کیا مشکلات پیش آتی ہیں۔ اور اگر بت  
 سی باتیں ہیں میں کہاں تک لکھوں۔ آپ لکھتے ہیں کہ میں کوئی نظام منضو  
 قایم کر کے لکھنا نہیں چاہتا ہوں بلکہ زیادہ تر اصل واقعات ظاہر کر کے ان سے  
 استنباط کرنا چاہتا ہوں۔ جناب میں یہ ہی کام سب سے زیادہ مشکل ہے۔  
 جسوقت آپ اصل واقعات ثابت کرینگے تو آپ کو ان تمام باتوں سے جو اصل  
 واقعات میں شامل ہو گئی ہیں بہت لمبی بحث کرنی پڑے گی۔  
 غرض کہ جو کام آپ چاہتے ہیں وہ ایسا مشکل ہے کہ اس سے زیادہ مشکل اور  
 کام نہیں۔ خدا آپ کی مدد کرے اور آپ کی بہت قایم رکھے۔  
 بہر حال عربی یا فارسی میں کوئی کتاب آپ کو نہیں ملنے کی جو اس باب میں  
 مدد دے۔ مگر انگریزی میں بہت سی کتابیں ہیں جو اس باب میں آپ کو مدد  
 دے سکتی ہیں۔ مگر تو انگریزی کتابوں کے نام معلوم نہیں ہیں۔ لیکن شاہجہانپور  
 میں جو کافر س ہوگی اس میں سید محمود اور مولوی محمد علی صاحب دونوں

تشریف لائیں گے اور بہت سی کتابوں کے نام آپ کو بتائیں گے جو  
اس قسم کے مضامین سے متعلق ہیں۔ اور ان کتابوں کا مسکنا اور پڑھنا  
آپ کو نہایت ضرور ہے۔ والسلام۔  
۱۱ دسمبر ۱۸۹۵ء

سید احمد

تاہم اسی محقق کے دیگر متفرق مضامین سے مجھے بہت کچھ مدد ملی۔ جنکا  
تذکرہ اپنے اپنے موقع پر اس کتاب میں آئیگا۔  
میں نے اس کتاب میں چند نئے امور پر بحث کی ہے۔ یہ بحث مکمل نہیں ہے  
تاہم لایق توجہ محققین و علماء کے ہے۔

میں نے صرف یہ خاکہ بتایا ہے اس سے آئینہ بحث مباحثہ ہو کر بہت سے  
امور منکشف ہونگے جن سے مذہب کی صداقت کی معیار ظاہر ہوگی۔ میں نے  
مختلف مذاہب کی تاریخیں و واقعات کا انتخاب نمبر ۱۳۲ میں درج کیا ہے  
مگر اُس موقع پر نہ ان پر بحث کی نہ نتیجہ نکالا ہے۔ اول تو مجھے فرصت نہیں  
ملی علاوہ اسکے یہ ذخیرہ دوسروں کے آئندہ غور کرنے کے لئے یکجا  
کر دیا ہے۔

میری صحت نہایت خراب ہے۔ میں اپنے خیال کے موافق اس مہولہ  
کی تکمیل نہ کر سکا جو کچھ کہتا تھا اس کی بہت مشکل ایک صورت قائم کی ہے۔  
کیا بعید ہے کہ اس طریقے سے آئندہ کامیابی ہو۔

میرا خیال یہ ہے کہ جس روش پر کہ اہل مذہب چل رہے ہیں کہ مذہب  
اور علوم کی تطبیق دیکر اس کو مضبوط کیا جائے۔ یہ تباہی مذہب کا باعث  
ہوگا

یہ مینے مذہب اور تہذیب کی بحث میں دکھایا ہے۔ میری یہ رائے ہے  
 کہ عام طور سے مذہب کی حقیقت اور اصلیت پہلے ثابت کی جائے۔ پھر عیا  
 صداقت مذہب قائم کیا جائے۔ اور بعد ازاں مذہب اور تہذیب کا فرق  
 ثابت کیا جائے۔ ان امور کی تحقیقات میں بہت سے مسئلے زیر بحث ہونگے  
 اور مذہب کی حقیقت کھجائیگی۔ یہی میرا اصل مدعا اس کتاب کی ترتیب ہے  
 اس کتاب میں تکرار مضمون اکثر پائی جائیگی۔ اسکا اصلی سبب یہ ہے کہ جبکہ  
 ایک مضمون کے حصے زیادہ کئے جاتے ہیں ان میں جب جداگانہ بحث  
 کسی حصہ پر ہوگی تو اصل مضمون کا کسی نہ کسی طرح اعادہ ہوگا۔ اور دوسرے  
 حصے کے مضمون بھی کچھ نہ کچھ پر آجائینگے۔ اگر میری صحت اچھی ہوتی تو میں  
 اس تکرار مضمون میں کچھ کمی کر سکتا مجھے یہ بھی اُمید نہ تھی کہ یہ مضمون ایسی صورت  
 میں آجائیگا کہ میں ملک کے سامنے پیش کر سکوں۔ خدا کا شکر ہے کہ اسکی  
 ترتیب میں میری بہت بندہ رہی۔

مینے اس کتاب کو چار حصوں پر تقسیم کیا ہے۔

اول۔ تاریخ مذہب۔

دوم۔ نوعیت و مدارج مذہب۔

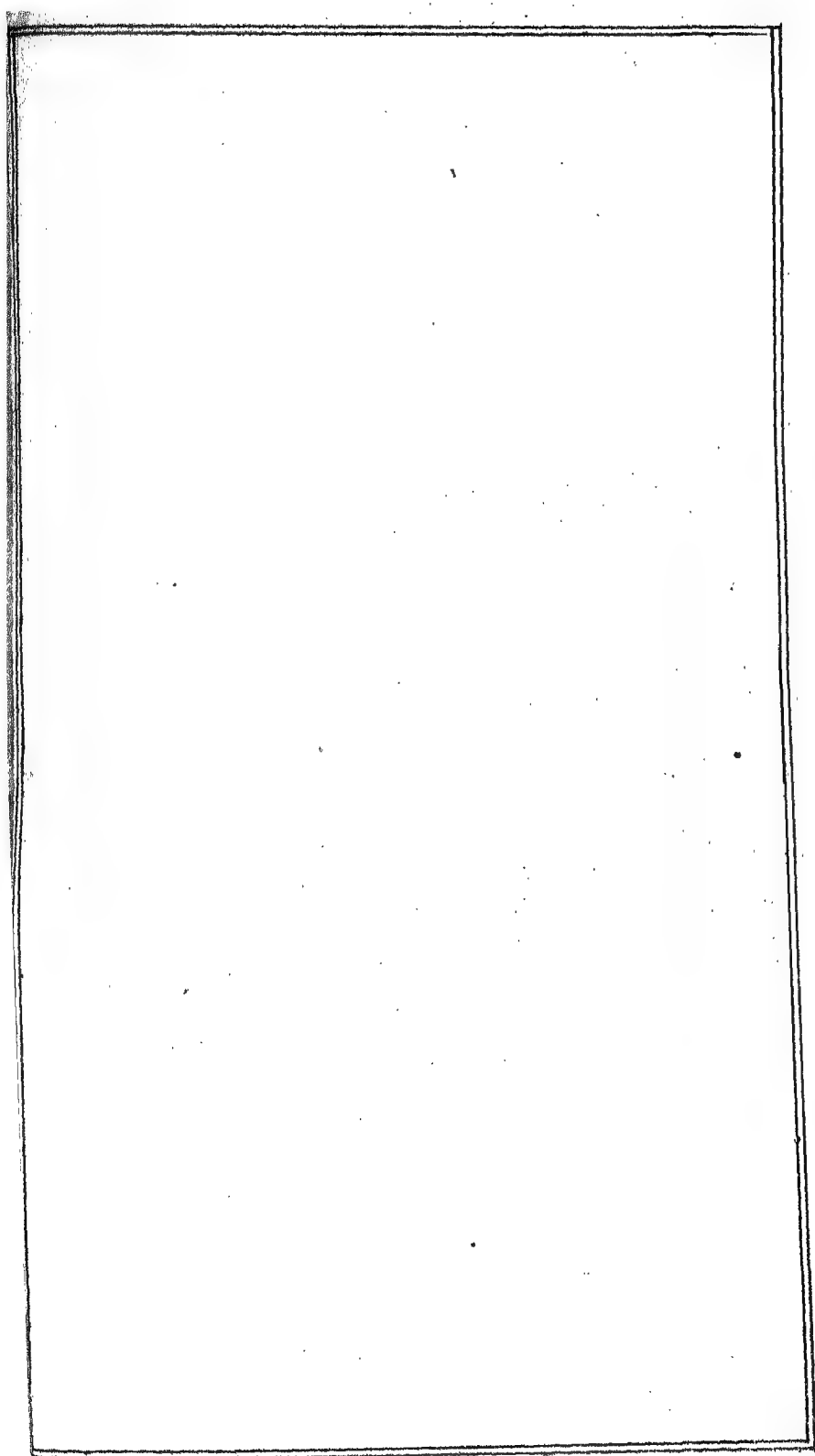
سوم۔ طریقہ نشوونما مذہب۔

چہارم۔ اسباب فضیلت و صداقت مذہب۔

اور نام اسکا حقیقۃ المذہب رکھا۔

۱۹

محمد عبدالسلام خان



## حصہ اول

ضمیمہ

## مذہب اور تہذیب کا وجود کب ہو

انسانی معاشرت دو شے سے بنی ہے مذہب اور تہذیب۔ دونوں کے باہم  
تقدیم اور تاخیر قرار دینا ناممکن ہے

مسٹر لینگ تہذیب کی بابت یہ لکھتا ہے۔

بابل کا تاریخی زمانہ بعض مستند مورخ چھ ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ کے قرار دیتے ہیں  
صحیح تاریخی نوشتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ چھ ہزار برس اور غالباً سات ہزار  
برس حال کے زمانہ سے تہذیب کا پتہ چلتا ہے اور وہ تہذیب آگے سے اور قدیم  
معلوم ہوتی ہے۔

علم نجوم کی بابت یہ مورخ لکھتا ہے۔

بابل کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے علم نجوم میں بہت ترقی کی تھی ایک کتاب  
علم نجوم اور مہیت کی عہد سارگت اول کی ملی ہے۔ یہ کتاب شاہی کتب خانہ کے  
لئے تصنیف کی گئی تھی۔ زمانہ تصنیف تین ہزار آٹھ سو برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہے  
اس امر کا ثبوت کافی ہے کہ سات ہزار برس سے فنون تعمیر و انجینیری و آبپاشی



اور زراعت مصر میں جاری تھے۔

نجوم بھی پرانی تہذیب کا ایک جزو ہے۔ اوسکا وجود زمانہ حال سے قریب سات ہزار برس پہلے سے ثابت ہے۔ اور اس مورخ کے قول کو بموجب تین ہزار آٹھ سو برس قبل حضرت عیسیٰ کے بمقام سرگلہ ایک سیکل نیر اعظم کی ملی ہراس سے کو اک پرستی کا زمانہ قریب چھ ہزار برس کے پایا جاتا ہے۔ یہ مورخ بالآخر سات ہزار برس کا زمانہ تہذیب قرار دیتا ہے۔

مذہب کی تداومت کے متعلق اس مورخ کی یہ رائے ہے۔

قدیم نوشتوں سے مصری مذہب بہت قدیم معلوم ہوتا ہے اور بہت بڑا وسیع علم ادب مذہبی طریقہ کا ظاہر ہوتا ہے۔ ایک کتاب موتی کی ملی ہے جس میں نماز سمیت اور قیامت کا ذکر ہے۔ ایک حصہ اس کتاب کا عہد مینس بادشاہ سے قبل کا ہے۔ (مینس ۵۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ سے تھا۔ صفحہ ۱۰۔)

بہت سے مشہور شہر اور معبد گاہ مصر کے عہد بادشاہ مینس سے قبل کے دریافت ہوئے ہیں

ایک دوسرا محقق میکس میولر اپنے لکچر میں مذہب کی بابت یہ تحریر کرتا ہے۔  
مذہب ایک نئی ایجاد نہیں ہے۔ اگرچہ وہ اس قدر قدیم نہیں ہے جس قدر دنیا ہو مگر وہ اس قدر ضروری ہے کہ جس قدر ہم دنیا کا حال تاریخی جانتے ہیں۔ نتیجہ اس رائے کا یہ ہے کہ جہاں تک تاریخی حالات دنیا کے دریافت ہوئے ہیں اسی وقت سے مذہب کا وجود ہے۔

اور مذہب محسوس یعنی مذہب اہل ایران کا وجود یونانی مورخوں اقوال سے

آٹھ ہزار برس سے ثابت ہو۔ (صفحہ ۳۸۱ تاریخ اسمتہ)

یہود اور نصاریٰ خلقت آدم کو سات ہزار برس کا زمانہ قرار دیتے ہیں اور اول انسان سے مذہب کا وجود ثابت کرتے ہیں۔ اگرچہ بابتہ تاریخ خلقت آدم اول مابین اہل مذہب اور اہل علم کے اختلاف ہے مگر مذہب کا وجود دونوں کی رائے سے سات ہزار برس سے بالاتفاق ثابت ہے اور محسوس کر مذہب کا لحاظ کیا جائے تو اس کا وجود آٹھ ہزار برس سے ثابت ہوتا ہے۔

تہذیب اور مذہب۔ دونوں کا تاریخی زمانہ آٹھ سات ہزار برس کا ثابت ہوتا ہے اور اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان کی تمدنی حالت سے مذہب کا وجود ہے جب سے انسان نے اپنی حالت کی درستی کی اسی وقت سے مذہب ہی قائم ہوا۔ تمدنی حالت کا بقا اور قیام حکومت سے ہوا یعنی جب تمدنی حالت قائم ہوئی اس کے بعد ضرورتاً حکومت قائم کی گئی مگر تہذیب اور تمدن میں ایسا بذریعہ امتیاز نہیں ہے کہ کسی کو لازمی طریقہ سے مقدم کیا جائے البتہ ایک چیز ایسی ہے جو ابتداء قیام تمدن کا باعث ہوئی اور وہ حکومت سر پہلے ہے یعنی اخلاق۔ اور وہی پہلا حاکم تمدن کا متصور ہوتا ہے۔ اس کے بعد یا اس کی مددگار حکومت ہوئی۔

اخلاق جماعت کے یکجا کرنے کا پہلا آلہ ہے۔ اور یہی مذہب کا بڑا جزو ہے۔ جب عمدہ اخلاق کے انسان پیدا ہوئے اس کے بعد تمدنی سامان پیدا ہوا اور شروع ہوئے اخلاق کے نیک و بد کی امتیاز مذہب سے ہوئی اور مذہب کو اس پر اپنی صداقت کی مہر لگائی اور وقت حکومت کو استحکام ہوا ہے۔ اس لئے مذہب کو تمدن پر ترجیح ہو۔

## منہج ۲ آیا مذہب دنیا کی تمام اقوام وحشی اور مذہب میں پایا جاتا ہے

دنیک کے چار براعظم ہیں۔ ایشیا۔ یورپ۔ افریقہ۔ امریکہ۔ اور باقی جزائر ہیں۔ ان میں جس قدر اقوام آباد ہیں بلحاظ مذہب کے اوسکے تین درجہ ہیں۔

د ۱، مذہب۔

د ۲، نیم مذہب۔

د ۳، وحشی۔

ان تینوں درجہ میں مذہب ہے۔ مذہب اور نیم مذہب کا تو بدیہی ثبوت اوس کے مذہبی عقائد اور کتابوں سے ملتا ہے جیسا کہ مضمون آئندہ سے ظاہر ہوگا۔ اور وحشی اقوام کے مذاہب کی بابت یورپین محققین کی رائے یہ ہے۔  
سیکس میو لاپنے لکچر مذہب میں لکھتے ہیں۔

”عام خیال یہ تھا کہ مذہب وحشی اقوام میں نہیں ہے۔ مگر مشنریوں کی تحقیقات سے یہ ثابت ہوا کہ ضرور ان میں مذہب ہے۔ اور ہم دعویٰ سے یہ کہتے ہیں کہ جہاں تک تحقیقات ہوئی یہ ثابت ہوا کہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے جس میں مذہب نہ ہو۔  
مذہب انسان کا جزو ولا ینفک ہے

اس لئے ایک بڑا نامی فلسفی ہے اوسکی رائے یہ ہے۔

مذہبی خیالات کسی نہ کسی طرح کے دنیا میں بالعموم پائے جاتے ہیں۔ بالعموم مذہبی خیالات کا پایا جانا اور ان خیالات کی ترقی اور نشوونما ہونا اس امر کا ظاہر کرتا ہے کہ ان کی جڑ گہری سہمی نہیں ہے۔ جبکہ مذہبی خیالات بالمرہ عاداتِ تمام مخلوق میں پائے جاتے ہیں اور کبھی کبھی ان اقوام میں پیدا ہو جاتے ہیں جن میں یہ خیالات نہیں ہیں تو اس کو انسان کی خواہش نفسانی قرار دینا واجب ہے اور یہ تو عقلاً اس سے چشم پوشی نہ کرنا چاہئے۔

ان رایوں سے یہ ہی نتیجہ نکلتا ہے کہ مذہب انسان میں عام طور سے پایا جاتا ہے اور کوئی متنفس ان خیالات سے خالی نہیں۔ اور مذہبی خیالات وحصلِ طبیعت انسان ہیں۔ یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ یہ خیالات مصنوعی پیروں کی ایجاد ہیں + چونکہ تمام دنیا کی اقوام میں مختلف ڈھنگ سے پائے جاتے ہیں تو پیروں کی مصنوعی ایجاد یہ کبھی خیال نہیں ہو سکتے۔ یہ بھی قیاس نہیں ہو سکتا کہ یہ خیالات تقلیدی ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہوتے رہے ہیں تعلیق خیالی امور میں جب تک نتیجہ اور سکا مترتب نہ ہو قیاس نہیں ہو سکتی۔ اگر کسی نتیجہ سے یہ تقلید ہوئی ہے تو مذہب کے وجود یا اصلیت میں فرق نہیں آسکتا۔

بحثِ ماسبق اور حال سے دو امر ثابت ہوئے۔ ایک یہ مذہب کا وجود اس وقت سے ثابت ہے جب سے انسان کا تاریخی حال معلوم ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ تمام دنیا کی اقوام میں اس وقت سے اب تک برابر جاری ہے۔ اور محققینِ علمِ الانسان کی یہ رائے ہے کہ مذہب جزوِ انسان اور اس کی فطرت ہے۔

## منبر قدیم بڑے بڑے مذاہب دنیا کے

اور  
اونکا مرکز۔ اور نشوونما

دنیا کے چار براعظم ہیں اور ان کے ساتھ جزائر بھی لگے ہوئے ہیں  
گرائی نظام کا مرکز ابتدائی یہی براعظم ہیں اسلئے انہیں سے مذاہب  
کے فروع کا بیان کیا جائیگا۔

قدرت کی حکمت ہر نظام کائنات سے ظاہر ہوتی ہو مذہبی فروع اور دنیاوی  
تہذیب کے مرکز نشوونما ایک ہی ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان دونوں کا چولی  
داسن کا ساتھ ہے۔

تمدن کی نشوونما کے لئے جو جگہ موزون تھی وہی جگہ مذہب کے لئے بھی مناسب  
تھی۔ تاریخ کچھ نہیں بتاتی کون مقدم کون موخر ہے۔ شاید تو ام ہوں۔ یا یہ  
کہ تخم ایک ہو پر ورش مختلف طریقہ سے ہوئی ہو دونوں میں فرق اور امتیاز  
تہذیب یورپ کی پیدائش سے ہو گیا ہے۔ محافظ مذہب۔ اور محافظ تہذیب  
جدا ہونے سے نشوونما علیحدہ ہونے لگا۔ یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ چار مرکز مذہب  
کی فروع کے ہیں انہیں سے یہ بھی نہیں کہلتا کہ ہر جگہ بلا معاونت دوسرے کے  
مذہبی خیال کو ترقی ہوئی۔ یا باہم مبادلہ خیالات کا ہوا۔ نہ انہیں قدامت کی

ترتیب ثابت ہوتی ہے۔ دنیا میں سب سے قدیم براعظم ایشیا ہے۔ اس لئے  
مذہب اور تمدن کا سرہا وہی کے لئے شایان ہے افریقہ اوس سے دوسرے  
درجہ پر ہے اور یورپ تیسرے درجہ پر۔ اور امریکہ چوتھے درجہ پر ہے۔

ایشیا اس سبب سے بھی مقدم ہے کہ اس میں پرانی تہذیب۔ اور پرانے مذہب  
ہموز باقی ہیں۔ افریقہ۔ یورپ۔ امریکہ میں پرانے مذاہب اور پرانی تہذیب  
دونوں معدوم ہو گئے اور ان تینوں براعظموں میں نئی تہذیب کی سلطنت ہو رہی ہے۔  
مطلباتا ہوا چراغ ہے۔

ایشیا کے پورے دو حصہ مذہب نے کر دئے ہیں۔ نصف شرقی ایشیا میں فلسفی  
مذہب بودہ نشوونما ہوتا رہا۔ رشا با سے لیکر مہا ویرا تک ۲۴ بودہ ہیں  
میں اور کچھ یوان اور آخر گوتم ہے۔

ان سب کی مدت میں بہت مبالغہ ہے۔ بودہ مذہب کے قول کو بموجب حققت  
آدم سے بھی پہلے یہ اوتار ہوئے ہیں مگر چھ سات ہزار برس میں تو کوئی کلام نہیں  
اسکے چھ سات ہزار برس سے شرقی حصہ ایشیا میں بودہ مذہب ہے اور ہزار برس  
سے سکرا چارج نے ہند سے بودہ مذہب کو مٹا دیا۔ اوٹیلیٹ کی بت پرستی کو  
فروغ دیا۔ بودہ مذہب میں خالق کا نام نہیں عقل کل کے ہاتھ میں نظام عالم ہوا اور  
ہر بودہ ترقی کر کے اوس درجہ پر پہنچ جاتا ہے اور تمام عالم کا محافظ بن جاتا ہے۔ جزا  
سزا۔ بذریعہ تناسخ ہے اور آخر اور انتہائی درجہ مکتی یعنی عقل کل ہو جائیگا ہو۔ اس  
مذہب کا اصول تارک الدنیا ہے۔ سب بودہ اسی طریقہ پر رہے۔

اس مذہب میں <sup>۱</sup> دنیا اب بھی ہو تصوف ہمدست اور مادہ پرست کے اصول

بالکل ملتے ہیں۔

اس مذہب میں ہمیشہ آخر درجہ میں کلمہ کھلا خدائی کے مدعی ہوئے ہیں اور انا الحق پکارا ہے۔ اور اس مذہب اور برہمنی مذہب کے اصول میں مراسم ظاہری کا فرق ابتدا میں رہا۔ بعد کو دونوں مذہب میں مراسم ظاہری شدید و مدکور ساتھ ایک سے ہو گئے۔

اور نصف مغربی حصہ ایشیا میں حضرت نورؑ سے لیکر حضرت رسالتؐ تک پانچ چھ ہزار برس تک مذہب اہل کتاب جاری رہا۔ اور ایک دوسرا مذہب اہل کتاب زردشت کا (جس میں اسی نام کے رہنما ہوتے تھے) یہ بھی چھ سات ہزار برس سے چلا آتا ہے۔ اس مذہب اہل کتاب میں الہام نبیاد مذہب ہے اور خالق و مخلوق۔ جزا۔ سزا (قیامت) ہے۔

افریقہ کے شمال میں مذہب نے فروغ پایا۔ پرانے مذہب کنڈروں سے کود کر نکالے ہیں۔ ادنیٰ بت پرستی اور خدا پرستی کا پتہ لگتا ہے اور جزا۔ سزا اور قیامت اور تنازع سب مشترک نظر آتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی شرقی اور کبھی مغربی مذہب ایشیا نے اپنا اثر پھیلایا۔ اب یہاں مذہب اسلام ہے۔

یورپ میں جنوب سے مذہب نے نشوونما پایا۔ غالب مذہب بت پرستی تھا اور حکما بھی پیدا ہوئے جنہوں نے توحید محض اختیار کی۔ اور تصوف کی بھی صورت جاری کی۔ گوتم کے مذہب کا بھی اثر پڑا۔ سٹی گورس یونان کا گوتم بدھ ہو اور گوتم کا معصر ہے۔ اوسنے ہی خالق و مخلوق کا امتیاز نہیں کیا۔

امریکہ میں پیرو، میکسو۔ وسط امریکہ مرکز مذہب کا ہے۔ وہاں بھی خدا پرستی بہت پرستی دونوں کا پتہ لگتا ہے۔ ایشیا میں چاروں سمت سے مذہب اور تہذیب کا فروغ ہوا یعنی چین۔ ہند۔ ایران۔ کلدانیہ۔ بابل۔ شام مرکز تہذیب اور مذہب کے ہیں انہیں مذہب کے مختصر حالات اس مضمون کے ذیل میں اس ترتیب سے لکھائے جاتے ہیں (۱) مجوس (۲) مصر (۳) بابل قدیم (۴) آریہ ہند (۵) پیرو میکسو۔ مذہب بابل کتاب یعنی یہودی۔ عیسائی مسلمان کی حالات سب کو پیش نظر ہیں۔ اس لئے ان کا انتخاب یہاں درج نہیں کیا۔

### مذہب مجوس

یہ اُس قوم کا مذہب ہے جسے انگریزی مورخ آریہ اور ایشیائے ایرانی کہتے ہیں۔

ان مورخوں کے اقوال کے بموجب اصل قوم ایرانی ہے۔

ایک گروہ اُس قوم کا ایران میں رہا۔

ایک گروہ ہند میں آیا۔

اور ایک یورپ میں جا کر آباد ہوا۔

زمانہ متفرق ہونیکا ٹھیک معلوم نہیں ہوتا ہے۔ مگر قریبہ اسکا متقنی ہے کہ یہ تفرقہ

عہد ضحاک میں قبل طوفان فوج ہوا ہے ضحاک سے قبل سلطنت ایرانی قوم میں رہی۔

اسوقت متفرق ہونے کے اسباب ظاہر نہیں ہوتے۔ بقول مصنف نامہ دانشوران

کل سلاطین ایران نے ۶۰۲۴ برس تک سلطنت کی بعد ازاں عربوں کی حکومت

ہوئی۔ یعنی اہل اسلام کا تسلط ایران میں ہوا اس تسلط کو تیرہ سو برس ہوئے۔ پس زمانہ

آغاز سلطنت اول بادشاہ ایران یعنی کیومرث کو ۳۲۴ برس ہوئے اور جب

ضحاک کی سلطنت شروع ہوئی تو قریب نو سو یا نہار برس کے ایرانی بادشاہوں کی حکومت



کو ہو چکا تھا۔ اس حساب سے قریب پچھ ہزار برس کے شروع عہد ضحاک کو ہوئے۔  
 ضحاک کو بعض ایشیائی مؤرخ تازی الاصل کہتے ہیں اور وہ ضحاک تازی کہتے ہیں۔  
 بعض بابل کے خاندان سے قرار دیتے ہیں اور اسے ضحاک علوی کہتے ہیں۔ بہر حال  
 یہ غیر قوم کا بادشاہ تھا اور ایشیائی مؤرخ اسکو نہایت سفاک اور بیرحم کہتے ہیں۔ اور آخر  
 عمادین اوس نے ہزاروں قتل اپنے زخم پر خون لگانے کو کہے۔ اس بادشاہ کا زمانہ  
 سلطنت ہزار برس ایشیائی مؤرخ کہتے ہیں۔ چونکہ یہ غیر قوم کا بادشاہ تھا اور سفاک تھا  
 اسلئے اس کے خاندان کے فراموشیوں کا نام بھلا دیا۔ اور اسی ظالم کا نام یاد رہا۔  
 یہ قیاس ہوتا ہے کہ اسکے خاندان کی حکومت ہزار برس رہی اور اسی ظالم خاندان کے  
 عہد میں ایرانی قوم متفرق ہوئی ہے۔

اور ایک قریب ہی خاندان کے عہد میں ایرانیوں کی قوم کے تفرقہ کا یہ ہے کہ جبکہ ہنگ  
 نے ضحاک کو قتل کیا تو ایرانی خاندان سے جانشین کر نیکا ارادہ ہوا۔ اور اسی خاندان کی  
 تلاش ہوئی تو فریدون کو افغانستان کی طرف سے تلاش کر کے لائے۔ اور بعض  
 ایشیائی مؤرخ کہتے ہیں کہ فریدون ہند میں ملا اس سے قیاس ہوتا ہے کہ ضحاک کے خہد  
 میں ایرانی قوم متفرق ہوئی ہے اور اس تفرقہ کو کم سے کم پنج چہ ہزار برس کا زمانہ ہوا۔  
 رامیس چندر صنف تاریخ قدیم ہند لکھتا ہے کہ آریہ قوم پنجاب میں دو ہزار برس حضرت  
 عیسیٰ سے پہلے آکر آباد ہوئی۔ اس قول کے بموجب تامل قریب چار ہزار برس پہلے  
 اس تذکرہ تاریخ سے میری عرض یہ ہے کہ مذہب - آریہ - بودہ - یونانی - رومی -

اصل مذہب نہیں ہیں۔ جن اقوام کا یہ مذہب ہو وہ شلخ ایرانی یا مجوس مذہب کی ہیں  
 اور متفرق ہونے سے پہلے ایرانی قوم میں اس قدر تہذیب آگئی تھی کہ سلطنت قائم ہوئی

ہتی۔ اور جیسا کہ آئندہ ظاہر ہوگا ایرانی قوم میں تفرقہ سے پہلے ایک مستقل مذہب تھا۔

## تذکرہ قدامت مذہب مجوس

بالعموم ایرانی مذہب آتش پرست یا مذہب زردشت کے نام سے مشہور ہے۔ واقعی زردشت کا مذہب جدید نہ تھا۔ زردشت عہد گناسب شاہ ایران میں پیدا ہوا۔ اس امر میں عالمیشیائی مورخ متفق ہیں کہ گناسب اور زردشت ہمعصر تھے اور اس عہد میں ہزار برس سے زائد نہیں ہوئے اور بموجب قول حکیم مصنف حیات زردشت تاسیس سو برس ہوئے۔ زردشت کا مذہب کوئی نیا مذہب تھا۔ وہ قدیم ایرانی مذہب کے سلسلہ میں جاری ہوا تھا۔ خود زردشت کی کتاب زندہن یہ لکھا ہے کہ ”آمین بزرگ آباد را استوار کن“۔ مذہب زردشت میں یزدان پرستی مثل سابق کے ہتی اور باقی تغیر بہت کم ہوا تھا اس مذہب میں آتش کو قبائلی اپنے نماز کا سمجھتے تھے اور اسکو انوار الہی کا ایک ذرہ سمجھ کر اسکی تعظیم اور پرستش کرتے تھے۔

اسمیتہ مصنف تاریخ قدیم بعد بحث کرنے زمانہ زردشت کے یہ لکھتا ہے کہ بغیر زردشت کے زمانہ کے بحث کرنے کے اور اسکی ذاتی حالت تحقیق کرنے کے ہم اس امر کے یقین کرنے پر مطمئن ہیں کہ جو قواعد مذہبی اسکے نام سے منضبط ہوئے وہ بہت قدیم زمانہ کے ہیں۔ اور وہ اسوقت کے ہیں جب آریا قوم تفرق نہ ہوئی تھی بلکہ سب یکجا تھی۔ اسی تاریخ میں پہلے یونانی مورخوں کے حوالہ سے زردشتی مذہب کی مختلف تاریخیں بیان کی ہیں اور انکا ذکر بھی خالی لچسی سے نہیں ہے۔

قدیم مورخ زردشتی مذہب کو بہت پرانا خیال کرتے ہیں بلکہ اسکی قدامت میں ہتھ

مبالغہ ہے کہ وہ محض افسانہ خیال کیا جاتا ہے۔  
 ہریش ٹوانی مترجم زردشتی مذہب کا عہد پانچ ہزار برس قبل فتح ٹرائی کے بیان کرتا ہے  
 یوڈوسرچھ ہزار برس قبل وفات فلاطون کے کہتا ہے۔  
 حال کے مورخ چھ صدی قبل دارا کے بیان کرتے ہیں۔ یعنی گیارہ سو برس قبل  
 حضرت عیسیٰ کے۔

میری یہ رائے ہے کہ قدیم مورخ مذہب زردشت کی یہ تاریخیں نہیں بتلاتے ہیں  
 بلکہ جس سلسلہ میں یہ مذہب جاری ہوا ہے اسکی قدامت ظاہر کرتے ہیں۔  
 حال کے مورخ صحیح عہد زردشت کا بیان کرتے ہیں جسے ستائیس سو برس ہوئے  
 اور وہ ایشیائی مورخوں کے اقوال کے مطابق ہے۔

ٹرائی کی فتح ۱۱۸۴ برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہوئی اور اس میں ۵۰۰۰ اور نیز  
 ۱۹۰۰ برس اضافہ کئے جائیں تو ۸۰۸۴ برس ایک قول کے بموجب تاریخ زردشت  
 کے قرار پاتے ہیں۔

دوسرے قول کے بموجب ۶۰۰۰ قبل وفات فلاطون کے ہے اور فلاطون کا  
 زمانہ ۳۶۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہے۔ اس سے ۶۳۶۰ برس قبل حضرت  
 عیسیٰ کے زمانہ مذہب قدیم کا ہے۔ اس میں ۱۹۰۰ اضافہ کر کے ۸۲۶۰ ہوتے  
 ہیں۔ دونوں اقوال میں بہت تھوڑا فرق ہے اور ان اقوال کے بموجب تاحال تقریباً  
 ۸۰۰۰ برس کا زمانہ انگریزی مورخوں کے تذکرہ سے ظاہر ہوتا ہے۔

ایشیائی مورخ مذہب اہل ایران کا آغاز مہ آباد سے بتلاتے ہیں۔ اس کے  
 خاندان کا نام آبادمان تھا۔ اس خاندان کے علاوہ تین اور خاندان جیان، سیان



و جایی دوستی و تن آسایش و تنهایی و رنگ بوی است -

(۷) زندہ ودانا وتوانا وبے نیاز ووداگر وبرشنون ودیدن وبودن  
آگاہ است۔

(۸) و هستی نزد دانش او یکبار به دمان هنگام پیداست و بر او هیچ چیز پوشیده نیست رساداتی که دانش او هنگامی نیست و در فریاده او گذشته و اکنون و آینده نگارش نتوان کرد کشف دمان و درازی هنگام با نوشتن با که پیوسته لغزان و لغت های اوست یکبار نزد دمان پدید آرست نه چون دانش که لغتی نوشتگان گذشته و باندی بیدار و باجندی آینده است -

(۹) بدی نکند و بید خوابان نباشد و زشت نخواهد و خواستار ناخوشی نبود آنچه کرده خوب است -

دومین سمینار

(۱) بنام نزیوان۔

(۲) کیتای امان تا کج فروئے بخش خداوند از بخشگی و نیکی کوئی کردن بے امید  
مردم تحت آزاد و رسته گوهری بے پیوند و بند و مایه و پیکر و دمان و ہنگام  
و تن و تنائی و نیاز و آرزو بتن و گوهر و فروزہ ہنہام نام و سر و شب و فرشتہ  
سالار مہر خوان آفریدہ <sup>۱</sup>نجی آیز و خجائندہ خجائیکر و مہربان دادار و دل  
دوست کہ بخواست خواہشگر و نیاز نیازمند و آرزوی از رویندہ ہستی بخشیدہ  
آفریش اورا اگرانہ دید نیست پاس سزا شناس اورا۔

(۳) او که بنام باشد و او را خرد و خستین و پوش خوانند سرمایه خوبی و کران کران عقل اول است که عقل کل گویند

خنی مرکب است از خند و سست که بیانی از چپا و آفرین

منه

همی است از گوهر آتشام که خرد و فرشته دین است تا نیستار که نام روان برترین سپهر است  
و روانید مهر خوان اوست چه روانید و روان سالارست و تن فرازین سپهر که او را  
تا نیستار نام است و شما مید مهر خوان آورید -

(۴) و از سروش آتشام که دوم خردست خرد چرخ فرود برترین سپهر فاشام نام روان  
آن سپهر فراز جام و تن او یام از یام -

(۵) بدین گونه از هر خردی هوشی و روانی و تنی پیدا گردانید تا سپهرستان انجا مانید و  
بپایان رسانید -

(۶) مانند هوش کیوان سپهر فنا نام و روانش لا تینسا و تن او ارمش دارد -

(۷) و خرد هر مزد سپهر انجدار و روان او نجم آزاد و شیدار آتشش -

(۸) و خرد و روان تن و بهرام سپهر که نامیده به بهمن داد و فرشتاد و زرباد داد -

(۹) خرد و روان تن خورشید چرخ شاد آرام و شاد آیم و نشاد ارسام نام -

(۱۰) و خرد و روان تن نامیده آسمان نروان و فروان و زروان نام -

(۱۱) خرد و روان و تن تیر خراج ار لاس و فلاس دور لاس نامند -

(۱۲) خرد و روان و تن ماه آسمان فنوش و درنوش و ایدوش آفرید -

(۱۳) بر سائے و همگی اندک گفته شد ورنه سروشان بے شمارند -

(۱۴) کران روتاره بسیار است و هر کدام را خردی و روانیت باتن -

(۱۵) و چنین با هر کدام فنجی آسمانها و کردان ستارگان هوشها و روانها است -

(۱۶) شماره خرد و روانها و ستارگان و آسمان با یزدان داند -

۱۱ تا نیستار نام  
۱۲ فلک نیمت  
۱۳ روانید مهر خوان  
۱۴ در روان فلک نیمت  
۱۵ شایسته نجم فلک نیمت  
۱۶ کیوان سپهر فلک نیمت  
۱۷ نام جسم فلک نیمت  
۱۸ نام خرد فلک نیمت  
۱۹ نام ارم فلک نیمت  
۲۰ نام تن فلک نیمت  
۲۱ عقل فلک نیمت  
۲۲ روح فلک نیمت  
۲۳ فلک نیمت  
۲۴ فووان نام روان  
۲۵ آسمان نروان  
۲۶ تیر خراج نام فلک  
۲۷ عطار دشت  
۲۸ عقل عطار  
۲۹ فووان روح عطار  
۳۰ و لاس تن عطار  
۳۱ کران روتاره  
۳۲ بعضی کوکب نام است



## سیون سیناد

- (۱) بنام نیردان -
- (۲) سراسر سپهران گوئے و ویریه و پاکند و مرده نمیشوند -
- (۳) و سبک و گران و سرد و گرم و تر و خشک نیستند -
- (۴) بالیدن و پرمردن و کام و خشم ندارند -
- (۵) پذیرنده گرفت و گشتن پیکر و گدازشتن نگار و پاره شدن و فراهم آمدن نمیند دریده و  
دوخته و کسته و پسته و جدا و پیونذیده و شکافته و بهم آئی نمیکردند -
- (۶) همیشه گرده اند بچرخ و گردش ایشان خود خواسته و آهنگیده خود ست چه زنده  
و دریا بنده خرد بها اند -
- (۷) دوران سراسر مردن و زائیدن و گرفت و گشتن پیکر و گدازشتن نگار نیست -
- (۸) فرودین جهان را در گشت و فرازان فرازین جهان کرد -

## چهارمین سیناد

- (۱) بنام نیردان -
- (۲) خرد را با تن نیاز نیست و روان رسائی از تن گیرد -
- (۳) سروشستان و روان گرد و سپهر آباد هست است -
- (۴) هر کس که نزد یک فرشتگان که خردان و روانان سپهرند رسد گوهر خدائی جهان را بدید -
- (۵) بدان خرمی هیچ خرمی و شادی فرودین جهان نرسد زیان آن شادی و خرمی نخواهد بود  
و مرده را نتواند بیرون داد و گوش نیاروشنید و چشم نتواند دید -

بنام نیردان  
سراسر سپهران  
و سبک و گران  
بالیدن و پرمردن  
پذیرنده گرفت و گشتن  
دوخته و کسته و پسته  
همیشه گرده اند  
دوران سراسر مردن  
فرودین جهان  
سروشستان و روان  
هر کس که نزد یک  
بدان خرمی هیچ  
و مرده را نتواند

بنام نیردان  
سراسر سپهران  
و سبک و گران  
بالیدن و پرمردن  
پذیرنده گرفت و گشتن  
دوخته و کسته و پسته  
همیشه گرده اند  
دوران سراسر مردن  
فرودین جهان  
سروشستان و روان  
هر کس که نزد یک  
بدان خرمی هیچ  
و مرده را نتواند

(۶) در آسمان چندان خوشی است که جز بندگان ندانند۔

(۷) کینه پای بهشت آنست که فرومایه را برابر فرودین جهان دهند۔

(۸) چه این جائے دردش روان ماه چرخ است۔

(۹) خزان بجز پیکر بایه زنان و کیزان و بندگان و خورد و آشام و پوش و گسترد و نشیمن در دست بفرودین جهان شمار در نیاید۔

(۱۰) بهشتیان راتنه از بخش بزدان برتر باشد که نه زبرد و نه کنه شود و نه درو گیرد و نه آلاش درو فراز آید۔

### پنجمین سینا و

(۱) بنام بزدان۔

(۲) خرد چرخ ماه گردش بایه و فراز آمدگاه توانایه و نیروی بالا است بیان چه فروش که خرو ماه سپهرست و پیکر و ناگوهر با و فرودگان بر آخشیان رسته فرود بیاید بر بایه اینک فراز آمده و از او انشهای گزیده بیاخی گردش بایه سپهر با و پویا ساکنان نهاداخته ان۔

(۳) روان ماه چرخ پیکر پند است و نگار آرایه۔

(۴) در فرود چرخ ماه آخشیان کرده شد۔

(۵) بر آتش و باد و آب خاک چهار فرشته گماشته گشت بدین نام۔

(۶) ایراب و هیراب و سمیراب و زهیراب۔

(۷) انچه از آخشیان آینه شده ناکرانی است و کرانی اگر بیویش کینه پدید گرانے است ورنه ناکرانی۔

بسی مرکبات غیر است

نشیمن غنیمت  
که نعمت و مسکن  
در خود بکس  
در خفا ثالث  
عقل است  
۱۲  
در فرودگان  
فرود است  
نفت صفت  
که آخشیان  
را گویند که آن  
دانش خاک با  
چه بیویش  
از فضل و کمال  
نسبت بیکدیگر  
مقدار و وزن  
که آخشیان  
اعت خاک  
که موضع غلام  
که گران  
بکاف با  
نشین و تفریح



(۸) ناکران چمن بادها و گران دود و برف و باران آسمان غریب و ابرو و خوش مانند آن -

(۹) بهر کدام سر و شوی فرشته دارنده است -

(۱۰) چنانکه پروردگاران بادها و گران دود و برف و باران و آسمان ابرو و خوش میگردانند -

و سیل را و نیکو را و متاسم به تمام نیشام نامند و چنین میگردانند -

(۱۱) و زگران اینمخته نعمت کافی است -

(۱۲) در انجمن گویند بسیارست چون سرخ ابرو و بهرمان و زنیان -

(۱۳) و دارندگان دارند چنانکه بهر زمان نام دارند و پرورنده سرخ ابرو است و نه زرام پروردگار -

(۱۴) پس مستنی در او هم بخشها و گونهاست چو راست بالا و بخار و پروردگاران انیان -

از روان و نوز روان نام دارند -

(۱۵) پس جانور در او هم بخشها بسیارست چون اسب مردم -

(۱۶) و هر کدام را پروردگار است چون پرورنده و دارنده اسب که فرارش نام دارد -

و پروردگار و اسب دار مردم فرزین نام -

(۱۷) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۱۸) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۱۹) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۰) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۱) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۲) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۳) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۴) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۵) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۶) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۷) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

(۲۸) در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

در هر سه پور که کانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد در سه بے پیوست -

نیردان پرستی را گویند که از خود و خواب پیش بهر دادار بگیرد و دو جانور بے آزار زیاده  
(۴) چون فرو دین تن گذارد در سر و تنش رسانم تمام را باز و کاف و شکان و پیگرد  
(۵) و اگر هر تراسب نیست و با این دانش و از رشتی دورست هم بسریشی پایہ اورا برآرم  
(۶) و کہیں در خوردنش و کنش خویش در پایہ خود و روان و آسمان اختران جای گیرند  
و در آن خرم آباد جاوید یابند۔

(۸) تا چون کند چنان انجام یابد شرح خود ایشان میگوید تا چون کند در این پایه آینه  
چنان انجام یابد و خورشید آباد روان شاد که نیرد آن آباد بر او بر پروان پاک نهاد  
با و در خواست که اے مهربان داد و داد و اے دادگر پروردگار پاک خست و جهان در آن  
دلوهندان را بیمارها در تن و اندوه باز خوش پیوند و مانند آن پیش می آید آن  
حیث و چراست جهان خدای هستی خدایو پاسخ داد.

هفتین سینا

(۱) بنام نیروان کهنشست کار و بدکار است اورا نخت در پیکر مردم رنج دارد چون

## ہفتمین سیمناو

(۱) بنام نیروان کهنش کارد و بدکار است اورا نخت در پیکر مردم رنج دارد و چون

بیماری پنج خوردن در شکم مادر و برون آن و خود را خوشن دازد یار و جانور  
آزارمند آزرده و برنجور شدن و مردن و مینوایی پیش آمدن از هنگام زادن تا مرگ  
همه پاداش کردار زفته باشد و چنین نیکی باید دریافت - شرح خود ایشان است میسرید  
که از هنگام زادن تا مردن هر چه از خرمی خوشی پیش می آید همه کفر کردار گذشته است  
که این باری باید -

(۲) شیر و پلنگ و ببر و یوز و گرگ و همه تنه بار که جانوران آزرده رنجکارند از پرند  
و رنده و خزنده بزرگی و پیرانی بی داشتند و هر کس را که می کشند و شکاران  
و پرستاران را و یاوران ایشان بوده اند که بگفت و یاور می دشت گرمی این گروه  
آهنه دیدی و رشتی میگردند و زند بار که جانوران بی آزارند و جانداران ناکشند  
می آرزند اکنون از خداوندان خود سراسر می یابند -

(۳) انجام این بزرگان تنه بار پیکر برنج و بیماری یا برنجی در خورد کار که زند و اگر گناه  
بازماند بار دیگر آمده با یاوران خود سزا خواهند یافت و بکفر خود رسد تا هرگاه  
بکران کشد یک بار یا ده بار یا صد بار و مانند آن -

### هشتمین سیمنا

(۱) بنام نرودان جهاندار با همین مشور آباد می پر باید  
(۲) زند بار که جانور بی آزار و ناکشند جاندار است چون اسب گاؤ و آشته  
و استروخر و مانند آن کمشید و بجان نمکند که سراسر کردار و پاداش کار  
اینها را اگر گویند است از همو شیار خرومند چنانکه اسب را سواری کند و گاؤ و شتر

این سیمنا از بار و جانور  
که از آنجا که می کشند و شکاران  
و پرستاران را و یاوران ایشان  
بوده اند که بگفت و یاور می  
دشت گرمی این گروه آهنه  
دیدی و رشتی میگردند و زند  
بار که جانوران بی آزارند و  
جانداران ناکشند می آرزند  
عکس از خداوندان خود سراسر  
می یابند -

دوسترو خرا یا رچہ اینہا مردم را بنور بارگزدند۔

(۳) اگر ہوشیار دوستہ زندہ بارکشہ و دریاں بار پاداش و سزا سے کار از نہان سو

یا مری زبان نیاید در بار آئینده کیفر و با دافراش رسد۔

(۴) کشتن زندہ بار سزا پر کشتن نادان مروجے آزار است۔

(۵) و ایند زنده بارکش بخشم یزدان والا اگر قرار آید۔

(۶) تیرید از خشم خدا سے والا۔

نہیں سیناؤ

(۱) بنام نریمان اگر تند بار که جانور جاندار آزار و جانور کشنده است زند بار باشد

سفر سے کشتہ شدہ و کفر کردار غون ریختہ و پاداش بے جان گشتہ باشد چہ تہ

باران برائے سزا و کیفر و ادن اند۔

(۲) کشتن تنه را بان راستوده و شایسته در خوبست چه آنها با رفته و گذشته

خونریز و کشته شده بوده اند و بیگنا یا ن را می کشتند سزا و پهنده اینها را بهر

باشد تبیان چه سزا دادن با آنها نیکی کردن به پریان والا بزوان ره سپردن

است ازین دانسته شد که بران داد تا نزد باران را بکشند چه سزا می شد

مازان است که اورا بکشند۔

دہمین سینما

(۱۱) بنام زیدان کسانے کہ از مردان بے آگاہی و ناخوش کنش و بدکردار زمین سستی

پیوستہ ویکالبر روئیدہ چونکہ گرفتہ ستراسے بخودی و ناموشیاری بدکرداری

یابنہ و بنیاد اقراء نا آگاہی درشت کاری رسند۔

عالم فہم  
 اینقلابی  
 باث ۱۲  
 ملے مزبان  
 صاحب نگار  
 سعید آفرین  
 یعنی باقر  
 بار بار  
 عقوبت است

(۲) و آنانی که ناخوب و آتش و کشتن اند بجا لبه کاسه پیوندند -

(۳) تا آنکه گنایان هر کدام کمر بسته شود و مانند پس این از او رهند و تن مردم سوخته و در آن تاجه کنند آن چنان پاداش یابند -

### یازدهمین سیناد

(۱) بنام یزدان اگر مردم نیکو دانش و بد کشتی است چون فرودین تن بپاشد دیگر آتشچی تن نیابد و روشن را بغیر از آباد راه ندهند و بدخو میهای او در پیکر آتش سوزنده و برهت فسرده و سر دکنده و مار و کژدم و جز آن آزارندگان و رنج اوران شده آزارش دهند -

(۲) و از دوری آغازنده و آغازگاه و یزدان روشن و فرشته و فرودین تن بپاشد و دیگر و آتشچی پیکر آتش ناکامی سوزد و این زشت نماییه دوزخ است اکنون با یاد روان شاد می پر ماید -

### دوازدهمین سیناد

(۱) اول بنام یزدان چون گرسنه و بے خواب دل را یزدان بنمید از تن آتشجانی چید شده آسمان ستاره و فرشته و خدا را بنمید و بگریید -

(۲) پس برگردید تن آتشچی و چون فرودین تن بپاشد و از هم گسلد باز بر آن پایه که دیده آید رسید و جا وید در آن باشد و مایند -

(۳) بکوی یزدان تراوه دشتانت را از من رنج بکنید و دارد -

منه بنام یزدان اگر مردم نیکو دانش و بد کشتی است چون فرودین تن بپاشد دیگر آتشچی تن نیابد و روشن را بغیر از آباد راه ندهند و بدخو میهای او در پیکر آتش سوزنده و برهت فسرده و سر دکنده و مار و کژدم و جز آن آزارندگان و رنج اوران شده آزارش دهند -

سیرت‌مبین سیناد

(۱) بنام نریدان نماز برون سوہمیہ سوئی است و بہتر تارہ و فروغ دانید بیان می پر ماید کہ آن گوہر بے سوی را در ہمہ بنو نماز توان برد و بہر سو کہ او را پرستی روست و با این بہتر نماز برون سوے اختہ و فرغما است و نماز برون خوشتر سوے تارگان روشنہا است

(۲) زن خواہید و جفت گیرید و ہم جفت و ہمخواہ دیگرے را نہ بینید و با او میا منیرید -

(۳) بدکرداران با نسا و مید-

(۴۲) پیمان شکنید و سوگند دروغ ماؤ کنید۔

(۵) گناہ کار ہر نہجہ کرد با او چنان کنید بیان سے پر مایہ سزا سے باید برابر کار بد باشد نہ آنکہ گناہ افزون را پاداش آزار کم بجا آرد و چنین کم را افزون ناگزیر است اگر کسی را بنگ کشد و رانیز بداند بگذارد و در متبع بشمشیرش بچان سازند

(۶) ہوش ز داسے آمانیہ کہ بے ہوش شود مخورید۔

(۴) چیز نارسیده و نادان بدانند و اگر دوست پیمان میسپارند نادان نرسیده شدن او بیان ازین آن خواهد که چون خود ببردی رسد سیر دارا بدو میارند.

(۸) خیر باز مانده پیر و مادر به بیستر دختر را برد مید و بزبان اندک -

(۹) زیر دست را نیکو دارید تا از نیردان و الاضرویا بید -

(۱) خداوند والا بنده را توان کن کرد آنچه خواهد از نیک و بد آورد کرد - اگر نیکوئی  
بهشت یابد و ربی دوزخ شتم شود بیان چون دادگر آفریده خوش را توانا نشناسا  
نیک از بد بخشیده و نیر و مند گردانیده که بهر کدام تواند گزاید پس اگر بفرمان  
که جز نکوئی و بهی در او نیست کار کند بهشت برین و مینوے گزین جلاے اوست

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

در تباہ خود میشود و دوزخ نشین باید اشکار است که کردار ستوده و نکو میدید و خوب  
زشت کردار بهشت و دوزخ است و پیران دادار بے مهال چون سخن پزشک  
هر کس پند مهربان دانا شنود از رنجوری رست و با اندک بر بهر تقدیرستی جاوید  
یافت و انکو شنود بیماری خویش افروزد پزشک از رنج و تنهایی و رستی از او است -  
(۱۱) بدی از خداوند هستی نیاید و بنا خوب خواهش ندارد -

### چهاردهمین سیمناو

(۱) بنام یزدان هست شده گان فرازین و بود بافتگان فردین بخشش بخشده اند  
و از او جدا نشود و پوده اند و هستند و باشند زیرا که بخشده هر آینه آنچه بخشد باز نگیرد  
که آن خوبی رفت مرد است -

(۲) جهان پر تو را از خورشید گوهر ایزد و الاهی نگرفته و نگیرد -

(۳) فرو دین جهان در گفت فرازین جهان است -

(۴) سخت و آواز چرخ خسروی فرو دین جهان بکران رفتار تاراه باشد -

(۵) تا هزار سال تنها و بے انباز از او است -

(۶) و در دیگر هزار با او هر کدام از گران و روستارگان و تندر و رستارگان هزار سال  
سواره هفت سواره شبان رست  
انباز شوند -

(۷) انجام ماه انبازش باشد هزار سال چه هر تاراه یک هزار سال انباز است -

(۸) پس نخستین بار و انباز آوازین خسروی و شاهای یابد چه تاراه که نخستین بار خسروی یافت  
اورا نخستین شاه مینامیم و آن تاراه که در هزار دوم با او انباز شد و دوم شاه چه  
پس از گذشتن بار خسروی نخستین شاه دوم شاه پادشاه گشت چنانکه فرمود که پس از

(۹) دوہم شاہ را نیز چنین کفون و دواست نخستین شادسان بابا و انبازند و یار کردند

(۱۰) انجام نخستین شاه که اکنون بهنگام شاهی او گذشته و رفته هزار سال یازدهمین خسرو

## انسان شناسی

(۱۱) پس باز خسروی دومین شاه هم گذرد.

(۱۲) و خنین همه را دان چه بر کدامی از سارکان گران رُو و سکیرو. و یاد شاه شنود و

ہزار سال شمنہا کا مرگن باشندہ و درنہار ہا سے دیگر انباژمنہ۔

(۱۳) چون ماه بادشاه شود و بدو همه تبارزند و خسروی او هم انجام گیرد یک مہینہ چرخ رود

(۱۴) وزیریں باز شاہی خسرو بنجنتیں بادشاہ رسد و ہمیشہ چنین گذران باشد چاکر غازی

از خشتین شاه و انجام ماه شد است -

(۱۵) دور آغاز مهین حرم کار میوند فرودن جهانیان از سر گرفته شود.

(۱۶) د پکړو دانش لارو کار اوس مهین خراج غزسته مانا د آسانه پنه آن وهکلی همان پیدا

کرده اید و بیدار کرده شود شرح خود ایشان است تمیگوید که در آغاز مهین حریف

پوئین! خبیج سرکنه دیگیلر! پدیدار دکر دزخکار و کرد و کار و کردار و گفتار مانن پیکر

و دانش و فنش زفته معین چرخ باشد نه آنکه سیمان پیکر را بدید آید چه باز آوردن فتنه

از فرزانه نه سزا است زیرا که اگر خواستی باز آرد چو بر بلند از هم ریختی زیر لایعنی

کار سے نکند کہ از آن پشیمان شود۔

(۱۶) و هر مبین چرخ آمده از آغاز تا انجام نماند مبین چرخ رفته باشد -

(۱۸) اسے برگزیدہ آباد و نخت این میں چرخ تو باجفت و سخوابہ بازماندی و دیار



نیانید اکنون مردمان از شما آیند شرح خود ایشان است - باید دهنست که در انجام  
 همین چرخ جزو تن که مرد وزن باشند بازمانند و همه مردمان فروردیس آغاز  
 مردم از زن مرد بازمانده شود و در همین چرخ نواز شراد ایشان پیر شود و لا و برین  
 به آباد پرمود که آغاز از تو شود و همه از نژاد تو آیند و تو پدر همه باشی -

### پانزدهمین سیناد

- (۱) بنام نژدان به آباد روان شاد میگویی -
- (۲) بهترین و خوشترین مردمان پرمان برو سپروان تواند -
- (۳) گرمی تر نژد نیردان والا کسی است که بگفت تو کار کند -
- (۴) آنکس را که تو را فی نژدان او را راند -
- (۵) تو سرخش مردمانی -
- (۶) پیروان تو بسیار سال در جهان پادشاه باشند و خوی کنند -
- (۷) بدان خوشی و خرمی و آرام و داد جهان هرگز نباشد که در هنگام خسروان کیش تو
- (۸) تا مردم بسیار بد کنند و گناهکار و بزه گشتند آئین تو که مهر نژد نیت از پرمان  
 دمان و سترگان نرود -
- (۹) یکے از آزار های دوزخ بانیان را برخواستن آئین تو هست از پرمان دمان -

### شانزدهمین سیناد

- (۱) بنام نژدان اکنون از کیشهای که بدید آید الکی میبخشد -
- (۲) گروهی آشکارا شوند نیکو دانا و کارکن و پرستند و در بندگی سالار -

بیان تپاس در راه خدا و پرستش او کم خوردن آشامیدن و خواب است  
چنین کس را تپاسد و ہر تپاس گویند -  
(۳) و این گروه خجستہ راہ اند -

(۴) وہم گروہ ہے بے تپاسدے و ہر تپاسی نیکو دانش و کنش باشند در بہر خردی  
او بہ بود چیرا جویند و خدا جوئی بے آزارندہ تن خود در پرستاری گردند -  
بیان سروہسپ خدا جوئے است کہ بے کجاری و کجوابی و جہتہا کرنی بہر ہر  
خرد پسند خدا جوید و نہان چیز یا آشکارا سازد و آزار جانوری رو آشمر و زین دو  
گروہ نشان پر توایان در سیران دادہ -

(۵) پس گروہ ہے آیند نیکو دانش و بد کردار و زند بار آزار و این نشان ہر  
کہ فزائی و زیر کی دوست دارند و با آن زند بار آزارند و دین بخون جانور  
بے آزار آلایند و شکم بدان پُر سازند -

(۶) گروہ ہے سرو زرام و نیرو رام و جہرا رام را ہم آمیزند بیان در ہنگام پرستش  
یزدان در سخت انچہ بردل تا بد آند سرو زرام نامند و بہر خردی و سخن ہوش  
پسند را نیرو رام خوانند و باز گفت دور از خرد کہ بیگانہ ہوش باشد آنرا  
جہرا رام گویند و زین نشان و نیرہ در و نان دادہ -

(۷) گروہ ہے گویند کہ جز گوہر خدا سے والا آزاد و رستہ نباشد - بیان و زین گروہ  
را نشان دادہ کہ گمان بردہ اند ہمہ فرشتگان تن و تنہا نے اند آزاد و رستہ  
گوہر خدا است -

(۸) گروہ ہے سرانید کہ یزدان تن بہت بیان و زین تنہا نے کیشان را خوانند کہ

بہیشتی  
است  
و  
عالم  
دور  
است  
دین  
دک  
دور  
است  
بہیشتی  
جہنم  
دور  
است  
غافل

میگویند که یزدان به سبک مردم است و مانند آن -

(۹) و اندی بر آن روند که یزدان خوی نش است بیان آن نیروی است و  
یژه تن -

(۱۰) ابنوی خود را پیغمبر و پیام رسان خدا گیرند با آذر دین زند بار -

(۱۱) بے مهر زند بار که جانوری بے آزار است و هر تاسی که پرستاری بسیار  
در پنج بردن بهر دادار است بفرشتگان رسد ن توان -

(۱۲) اینها در زیر چرخ ماه مانند نا پیوند دیگر چیز مانند کنند و بدین اینها نادر است

شوند بیان می پر ماید که گروهی خود را پیغمبر گیرند و پیام رسانان یزدان

شمارند چون بے گد اخق تن داند اخق خوی بد و اندوختن نیکو کاری سر

آن مهر زند بار است بر سپهر بر آمدن و ستاره و فرشته رسیدن نادر است و این

گروه بدین گونه ره سپرده اند باندک پرستاری و کم پنج بردن فروغی در زیر

سپهر ماه بنگرند و چون هنوز روان بر پندارنده چیره نشده مانند پیوند دیده

ایشان را بچیره دیگر مانند کنند چنانکه دانش را بسطادین راه آنچه دیده اند

بن بودان نیابند و هر سبکی که پندار بدیشان نموده بگردند و از راست بکاست

افتند و پروان را در تباهی افکنند -

(۱۳) گروهی دیگر ند که مردمان در زنجیر بدین نکشتن ایشان پسند کنند -

(۱۴) چه گروهی مردم کشتن را به و خوب دانند بیان زمین نشان گروهی مید

که براس رام شدن بزرگان خود و فرشتگان مردم را به تیغ کشند و خود را

بیجان کنند گمان آنکه خدا خشم و شود -

اینها در زیر چرخ ماه مانند نا پیوند دیگر چیز مانند کنند و بدین اینها نادر است  
شوند بیان می پر ماید که گروهی خود را پیغمبر گیرند و پیام رسانان یزدان  
شمارند چون بے گد اخق تن داند اخق خوی بد و اندوختن نیکو کاری سر  
آن مهر زند بار است بر سپهر بر آمدن و ستاره و فرشته رسیدن نادر است و این  
گروه بدین گونه ره سپرده اند باندک پرستاری و کم پنج بردن فروغی در زیر  
سپهر ماه بنگرند و چون هنوز روان بر پندارنده چیره نشده مانند پیوند دیده  
ایشان را بچیره دیگر مانند کنند چنانکه دانش را بسطادین راه آنچه دیده اند  
بن بودان نیابند و هر سبکی که پندار بدیشان نموده بگردند و از راست بکاست  
افتند و پروان را در تباهی افکنند -  
(۱۳) گروهی دیگر ند که مردمان در زنجیر بدین نکشتن ایشان پسند کنند -  
(۱۴) چه گروهی مردم کشتن را به و خوب دانند بیان زمین نشان گروهی مید  
که براس رام شدن بزرگان خود و فرشتگان مردم را به تیغ کشند و خود را  
بیجان کنند گمان آنکه خدا خشم و شود -

(۱۵) چند کیش آور گویند که آئین مارانده نشود و بزنجیر و بیان ازین نشان  
گروپه میدهد که با پروان خود گویند که آئین مارفتنی نیست و ازین کیش  
برنگردید.

(۱۶) دو ایشان نبرد با جنگها پدید آید بیان آگاه میازد که در راه این کیش  
آوران و آئین انگیزان نبرد با پدید شود و با هم درافتند و در یک آئین  
را همایسه شود و از یک پنج شاخ بسیار گردد و هر شاخه شلخ دیگر  
تبه کار شمرده است.

(۱۷) گروپه که اندک نیکو دانند خوب کردار نباشند و آنانکه اندک خوش دارند نیک  
دانش نباشند بیان ازین نشان گروپه دهد که راه فرزنانگان پذیرند و گفته  
ایشان کار نکنند و همچنین گروه دیگر که خود را پاک گهر گیرند و اندک کردار خوب  
با این دانان نباشند.

(۱۸) چندان آئین خسری آید که نامها پر شود.

(۱۹) اسے برگزیده یزدان والا آباد و خیر کیش آبادیانی را خدا یابی نباشد  
بدین راه هر کس که شد از گروه هورستارام و رورستارام همیوسد و در  
خورد کردار پایه باید بیان فرستد و نام کیش همه آباد است و هورستارام  
به پهلوی اتوزمان گویند ایشان مؤبدان و هیربدان انداز براسے نگاهداشته  
آئین و پاداری راه و شناخت کیش و آرمش داد و تورستارام را به پهلوی  
رشتان ران نامند و ایشان خسروان و پهلوانانند از براسے بزرگی و  
برتری و متری و کامروائی پیکری و سورتارام را به پهلوی و ستر

دانش فرزنان  
را که بیان  
دانش ازین  
کیش  
برنگردید  
دو ایشان  
نبرد با  
جنگها  
پدید آید  
بیان آگاه  
میازد که  
در راه این  
کیش  
آوران و  
آئین  
انگیزان  
نبرد با  
پدید شود  
و با هم  
درافتند  
و در یک  
آئین  
را همایسه  
شود و از  
یک پنج  
شاخ بسیار  
گردد و هر  
شاخه شلخ  
دیگر  
تبه کار  
شمرده است  
گروپه که  
اندک نیکو  
دانند خوب  
کردار  
نباشند و  
آنانکه  
اندک خوش  
دارند نیک  
دانش  
نباشند  
بیان ازین  
نشان  
گروپه  
دهد که  
راه  
فرزنانگان  
پذیرند و  
گفته  
ایشان  
کار  
نکنند و  
همچنین  
گروه  
دیگر که  
خود را  
پاک  
گهر  
گیرند و  
اندک  
کردار  
خوب  
با این  
دانان  
نباشند  
چندان  
آئین  
خسری  
آید که  
نامها  
پر شود  
اسے  
برگزیده  
یزدان  
الالا  
آباد و  
خیر  
کیش  
آبادیانی  
را خدا  
یابی  
نباشد  
بدین  
راه  
هر کس  
که شد  
از  
گروه  
هورستارام  
و رورستارام  
همیوسد  
و در  
خورد  
کردار  
پایه  
باید  
بیان  
فرستد  
و نام  
کیش  
همه  
آباد  
است  
و هورستارام  
به پهلوی  
اتوزمان  
گویند  
ایشان  
مؤبدان  
و هیربدان  
انداز  
براسے  
نگاهداشته  
آئین  
و پاداری  
راه  
و شناخت  
کیش  
و آرمش  
داد و  
تورستارام  
را به  
پهلوی  
رشتان  
ران  
نامند  
و ایشان  
خسروان  
و پهلوانانند  
از  
براسے  
بزرگی  
و  
برتری  
و متری  
و کامروائی  
پیکری  
و سورتارام  
را به  
پهلوی  
و ستر

یوشان خوانند و ایشان بہر ہرگونہ پیشکاری پرستاری اند و روستا را  
 بہ پہلو سے ہوتختان سرانید و ایشان پیشہ ور و کشا و رزن و گروہ مردم  
 زمین بیرون نیابی۔

### ہفتمین سیناد

- (۱) بنام نریمان کہس در آشکارا کردن فرستادن کوشد در مینو بلند پایہ باشد
- (۲) بیگمان دانید کہ فرستادن راہ رست بیان مردم میگوید سراسر بیگمان  
 دانید و بدین گروید کہ آیین آباد روان شاد کہ ہمراہ آباد خرمندان بر روان  
 او و پیروانش باور راہ راست بے کاست است و کہس اندک خرد  
 داشتہ باشد و بنیدیش بر او پیدا آید کہ این نجمتہ آئین چہ مایہ ازدیگر  
 کیشہا فرمہند است و ہیج راستہ باین پاکیزگی و گوارای نیست اگر خواہد  
 بے گمان آنچہ گفتہ آمد بنگرد و داند برد و گونه سزد یا ہر تاسپ شود کہ پنج  
 کشیدن و اینچہ چیز را بدیدہ دل دیدن است یا سردسپ گردد کہ ہر ہیج  
 کار را در یابد۔

### ہجدمین سیناد

- (۱) بنام نریمان با مردم مے سراید۔
- (۲) برسید از گناہ و بہر اسید از کار تباہ و کثران را مہتر و خوردان را بزرگ ندید  
 کہ آسان بیماری دشوار رنجوری مے شود بیان چہ در آغاز بیماری اندک است چون  
 بگفتہ تر شکست بہر سیز کوشد و مے بہر بودی آرد و این بیماری را آسان شود  
 و بہر شکست اگر آید زود فرایش گیرد تا بجائے رسد کہ از چارہ درگذرد و گفتہ

کتاب در بیانی

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

پنجمین دستور آن مؤید آن چون سخن پزشکان است اگر کسی از گناهان پشیمان شود و بساکی گراید و پشیمانی پذیرد ازین درد باز برسد و ازین انهراسه بجای کشد که بیمار جادوانی گردد - نا امید از مهربانی و بخشندگی او میشود شرح خود ایشان است میگوید که در آغاز از کاربرد برگ روید و آنچه نادانسته از شما سر زده بگذرید و پشیمان گردید و از مهریزدان نا امید باشید که مهربان و بخشنده است بنده را از خشم رنجور دارد و او آموزگار را ماند که چون شاگرد فرستگاهش نپذیرد او را بچوب زند و از آن بهبود او خواهد -

(۴۷) چون هر کدام از هفت ستاره گردنده که ایشان را اشارتشان نامند چرخ آنجا نامند و بانجام رسانند و بگردان آزند یاد خانه خود باشد حشمت دانید.

(۵) یستار اینزد و پرستش بدانا و مودرا دوست دارید و فرگفت برید-

(۶) هنگام زادن فرزند نامیده شد که دسائیر نام اوست خوانید و در راه خیر و برکت

(۴) مُردہ را در خم تیراب و تند آب یاد آتش یاد رخاک سپرید۔ شرح خود ایشان  
فرستد ایان در بارہ مردہ کردہ اندونیت کہ پس از جدای روان تن آب  
پاک شوند و جامہاے نیکو و پویا در او پوشانند پس بدینگونه تن او را در خم شدہ

اندازند چون گداخته شود آتشی بجای دور از شهر برده ریزند و رنه بدین آتشی  
آتش سوزانند یا گندے سازند و درون آن جای پهن کنند و آنرا بنای  
خشت و رشت استوار و سفید سازند و کنار آن جایها باشد و تنها گذاشته  
مرده را بر فراز تخت خوابانند یا خم فلک فرو برند و در آن مرده را جاد دهند  
یا تا بود برین همان سازند و آنچه پیشتر فرستد ایاں کار کردند یا خم شد آب بود

(۸) پس مرده نامه نیردان خوانید و چیز با نیرد پرستان دهید تا روان او را نیکوی رسد

(۹) نزد یک نیردان والا هیچ چیز بهتر و خوشتر از داد و پیش و بخشش نیست -

(۱۰) از گناه گروه تپت کنید و پشیمان شوید -

(۱۱) و هم آئین و هم کیش در نیکو کاری یاوری دهید -

(۱۲) از دزد آنچه برده دو برابر آن ستانید و بچوب زده چند گاه در زندان دارید -

(۱۳) اگر پند گیر و شهر گردان کرده و گرد کوئی و بازار بخواری گردانیده در بار کشتش

دارند - بپایان آئین خسران فرستند اچ کیش چنان هست که دزد دوبار گرفتار

شود و در بخواری گرد و شهر گردانند که آنرا و کاز گویند پس نیردن چوب رنجور

داشته بند بر پا باز کشند و خشت و خاک به هر سراپا سے بردنش گویند و پوچ

درین آرزو بود -

(۱۴) مرد بزین شوهر دار آمیزنده را که طومار کاج است از چوب زدن شهر گردان

بخواری کردن اگر باز نگردد نامزد کنید و زن شوهر دار را بنده شرح خود نشان

مے پر ماید اگر زن شوهر دار با مرد سے آمیزد او را پس از چوب زدن شهر گردانی

اگر باز دران کار گیرند در بنده جا وید کنید -

(۱۵) ستاره گان رونده را که هفت ستاره روان باشد پس نیردان ستای ستانید

و افروغنی افروزد -

(۱۶) و پیکر هر هفت ستاره روان سازید و پستش سوی دهید -

(۱۷) گروهی از فروزیان خود را بدروغ از فرزایان و آسمانیان خوشتر و بهتر گردانند

بدان مگردید -

نسخه اولی

نسخه دوم

نسخه سوم

نسخه چهارم

نسخه پنجم

نسخه ششم

نسخه هفتم

نسخه هشتم

نسخه نهم

نسخه دهم

نسخه یازدهم

نسخه بیستم

(۱۸) فرودین زمینی به برین آسمانی برابر نتواند شد.

(۱۹) روان مردم هر چند فرازی است با این چون با موبدی در پستبندی از تن فرودین

جلد شود مانند ایشان گردد بیان می پر ماید روان با آنکه آسمانی است اگر دانا و

نیکو کار باشد چون از تن رها مانند آسمانیان شود نه آنکه بهتر و خوشتر گردد پس

ازین دانسته شد که تا در فرودین جاست او را همسری بفرزستانیان رسد

و گروهی که فروکش بهتر کنند در نوع گوی کاست آیین باشند -

(۲۰) آس آباد گفت و گفتار نیردان آست که فرشته بردل تو آورد -

(۲۱) یا چون از تن بر آئی با سر و شب که بهمن است از نیردان بشنوی -

ببانی نمیدان بر آمدن از فرودین تن است و باز بدو پیوستن و بجم آمدن هم آمده

میگوید گفتار نیردان باو نیست و باد آهنگ در او نبود آن خمی است که میبانی

فرشته بردل فرود آید یا چون برون آئی از تن از نیردان در یابی و چون تن

پیوندی آن جم را زبان آری و به باد تو بردن دهی -

(۲۲) تو مرادیدی و گفتارم شنیدی این گفتار مرا بهمه بنندگان فرودین زمینی رسان

چه آسمانیان و فرازیان همه پرمان برند و نزدیکان نیردان به خوشتر فرودین

نیاز ندارند -

(۲۳) پس از نو آیین ترا حجام فرام زنده کند و او پیغمبری باشد سرگ از این آگهی

بخشد با باد روان شاد که چون این خجسته آیین از ناخونی مردم بزبونی گراید

و برافتد حجام فرام که یک از نژاد تو باشد آیین ترا زنده گرداند و از نو میان

مردم بگستراند و او پیغمبر باشد سرگ +

موبد یعنی حکیم  
دانا  
۱۲  
کاف فروکش  
بالجانب و سماج  
۱۳  
نمیدان یعنی نیل  
و توهم کردن باشد  
شهادت آهنگ  
نشان صوت  
خوانندگی و گویندگی  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰







(۶) ایشان را بہر دوستی کیان گرامی و خجستہ دہتم۔

(۷) پس از گیان دہ اک شود پادشاہ اینما۔

(۸) اینک از تازیان پادشایند -

(۹) بردارند از سبزه پوشان و سبزه پوشان کشته خود را -

(۱۰) و پادشکران گروه باشند آفرینی -

(۱۱) و در سیم فاعده و بدکار و اونچه بزرگ ایشان گفته بهم کنند۔

(۱۲) و بهر نوا بزرگان خود را کشند -

(۱۳) وینکی و ایزیش ایشان ز ندبارستن و نماز با پیہ تنویش کردن۔

(۱۴) و تمودان نیز حیره شوند.

(۱۵) چون ہزار سال تازی آئین را گذرد و چنان شود آن آئین از جہاں ہما کہ اگر

آئینہ گرامینہ شناسندش۔

(۱۶) و خبان ایرانیان را بینی که خردی گفته کس از ایشان نشنود۔

(۱۴) اگر راست گویند آزار یابند۔

(۱۸) بجائے سخن خردانی یا ساز جنگ با ایشان پاسخ دہند۔

(۱۹) از بدکاری مردمان است کہ چون کے شاہ فرستہ منشی از ایرانیان بیرون رود

(۲۰) اسے سامانِ ترابری بھی پیش آید۔

(۲۱) تو خوشور من مستی۔

(۲۲) اگر مردمان نگردند ایشان را بدست نه تراچه یایه پیام گذاردن نه همین است

کہ مردم سہمہ آنرا در پذیرند و اورا بخسری بردارند و نہ کام آنست کہ سزاوار برتری

و سخن راست گوی قوی -

(۳۳) نیکان براه تو آیند -

(۲۷) و در تخمه تو پیغمبری همیشه ماند -

(۲۵) اندوه مدار که انجام یزدان بخشد -

(۲۶) و انجام از بیم و دشمنان گریزند چون موش از سوراخی بسوخته نیردان  
این بنده پاس دار خود را در هنگام پرویز شهنشاه که بمردم فرستاد و پدر بزرگوار  
این حجم را از جهان برین دریافت و سرگان و شاهنشاه نیز در خواب دیدند و بانو آیه  
من گرویدند و دادار ما چندان باره برافراز افراخت که نیارم شمرده و هنوز هم ازین  
در کار است و من تنستان را برابر یوچه دیدم در دریای روان سار و روان سار را یوچه  
دیدم در دریای خردستان و خرد سار را یوچه دیدم در دریای گوهر نیردانی -

تمام شد کتاب ساسان پنجم از اول تا آخر و دیدی که در آیه بنفتم از سیمنا و اول تصریح  
کرده که راه راست راه بزرگ آباد است و چون ساسان پنجم آخر پیغمبر ایشان است همین  
که تصریح پیغمبر کرد چنان است که همه پیغمبران قبل از او تصریح کرده باشند پس  
محتاج نخواهیم بود بذكر تصریح هر یک جدا جدا اگر چه هر یک تصریح نکرده باشند چه جائی  
آنکه هر یک تصریح کرده اند چنانکه در آیه سیم تا بعد از سیمنا و سیم از کتاب جی افرام میگوید  
ترا به پیغمبری گردیدم و فرستاد را بتو سپردیم و زیور بندم اینک آسمان سخن را برایت  
فرستادم و نخت و دستیرش کن که نامه آید و روان شاد است و راه آید و نیکو داد  
که آن آیین خداست و این کیش از میان یزدانیان بر نیفتد هر کس دوست خداست  
او بدین راه آید پس نظر کن تبصریح جی افرام که اول پیغمبر صاحب کتاب ایشان است بعد

جی افرام  
پنجم از اول تا آخر  
تمام شد کتاب ساسان  
پنجم از اول تا آخر  
و دیدی که در آیه بنفتم  
از سیمنا و اول تصریح  
کرده که راه راست  
راه بزرگ آباد است  
و چون ساسان پنجم  
آخر پیغمبر ایشان  
است همین که تصریح  
پیغمبر کرد چنان است  
که همه پیغمبران قبل  
از او تصریح کرده  
باشند پس محتاج  
نخواهیم بود بذكر  
تصریح هر یک جدا جدا  
اگر چه هر یک تصریح  
نکرده باشند چه جائی  
آنکه هر یک تصریح  
کرده اند چنانکه در  
آیه سیم تا بعد از  
سیمنا و سیم از کتاب  
جی افرام میگوید  
ترا به پیغمبری  
گردیدم و فرستاد  
را بتو سپردیم و  
زیور بندم اینک  
آسمان سخن را برایت  
فرستادم و نخت و  
دستیرش کن که نامه  
آید و روان شاد است  
و راه آید و نیکو داد  
که آن آیین خداست  
و این کیش از میان  
یزدانیان بر نیفتد  
هر کس دوست خداست  
او بدین راه آید پس  
نظر کن تبصریح جی  
افرام که اول پیغمبر  
صاحب کتاب ایشان  
است بعد

سہ آباد و تبصریح سامان پنجم کہ آخر پیغمبر نشان است و بدان کہ دین و آئین جمیع ایشان  
ہمہ دین و آئین سہ آباد است و کتاب سہ آباد از اول تا آخر ہمین کتاب ہے بود کہ تمام آنرا  
ذکر کردم کہ دین و آئین او در آن کتاب ثبت است۔

اب اس جگہ سے انتخاب کتاب دساتیر کا درج کیا جاتا ہے دساتیر کو مجوس صحیفہ آسمانی کہتے ہیں۔

### انتخاب کتاب دساتیر

بسیوش نماز ادا کنند از بہر خدا۔ یعنی تماشیل و اشکال سب سے زیادہ راہنگام نماز کردن بہر  
پیش رو دارید۔ و بدان سونماز گذارید۔

اور چہام خاندان کے نام جو صحیفہ ہی اوسین آتش پرستی کی بابت یہ لکھا ہے کہ اگر وقت نماز کے آگ  
سامنے ہو تو یہ کہے کہ ”اے پروردگار تیرا مہر بہ نیردان رسان“ یعنی اے فرشتہ کہ  
رب النوع آتش ہستی و پروردندہ آن و اے پروردگار آب رب النوع آن پس این خوش  
از موکل آتش و آب است۔

بعد ان چار خاندانوں کے تاریخی زمانہ کا آغاز ہوا اور بادشاہت شروع ہوئی ہی اور  
پہلا بادشاہ کیورث ہی جکی بابت فردوسی لکھتا ہے ۵ بحسنہ خدیوے کہ کشور کشود  
سزنامہ اران کیورث بود و اسکو مجوس ابوالبشر اور سر پیغمبر کہتے ہیں اوسکے نام پر بھی  
صحیفہ ہے اوسین حکم ہے کہ شریعت مہ آباد کو تازہ کر اور نیردان پرستی کر اور خدا کی تعریف  
اوسین تحریر ہے۔ اور اسی قسم کا صحیفہ سیاہک۔ ہوشنگ۔ طہمورث۔ جمشید۔ فریدون  
منوچہر۔ کیخسرو کے نام ہیں۔ اور آخر نامہ زردشت کے نام ہے اوسین تحریر ہے کہ :-  
اے پیغمبر تو گستاخ کہہ کہ اے شہنشاہ تجھ کو اسفندیار سا بیٹا اور جاسپ سا وزیر دیا

اور ایران سالک عطا کیا۔ اور بادشاہوں کو تیرا مطلع کیا۔ تجھ کو سبے برگزیدہ کیا تو زردشت کو پہچان۔ وہ تیرا پیغمبری۔ اس ذکر کے علاوہ اور بھی حالات ہیں اور جو دلچسپ ہیں اور قابل اندراج ہیں۔

زردشت نے خالق سے پوچھا کہ جہاں کیسے پیدا کیا۔ جواب ملا کہ وجود موجودات مبدی فیاض است و نور را ہویداشدن ناگزیر۔ غطیت و کبرائی خداوندی بر کمال بخشش نظری انداخت۔ خرد روان و تن پدید آمد۔ بر زمین ہر چہ بہت پیکر و سایہ جزی است کہ او ڈھیر است۔

تو سائوس حکیم یونان سے ایران میں زردشت کے دیکھنے کو آیا اور جو سوالات یہ حکیم زردشت سے کرنے والا تھا اس کے جواب زردشت پر ظاہر ہو گئے تھے۔  
اول باعث رسالت و نبوت پر روش کشد۔ جواب دین است کہ پیغمبر ازین باید کہ مردان در کار زندگانی و زبیت ہمارے نیاز مندند۔ و ہمیں سبب قانون بستن و آیین نہادین در کار است کہ کسے در شرکت و معاملہ ستم نکنند برد گیرے۔ پس بدین فرمان پذیر می تنظیم جہاں پادار ماند و مردم بہ نیستی نگرانید۔ از حکمت انتظام جہاں بعثت اینا یطہور آید۔ حکیم پرسید علامت صدق نبوت او چہ بود۔ (جواب) چیزے کہ او داند و دیگر ندانند۔ انچہ در دل شما باشد بے آنکہ گویند بگوید۔ و انچہ پرسند در پاسخ فرو نمایند۔ بعد اسکے اس حکیم سے زردشت نے پشین گوئی کی کہ جب ایرانیان بدکار ہو جائیں گے تو سکندرا و نیرسلط ہو گا۔

اس حکیم کے بعد جبکین کا ہند سے آنے کا مذکور ہی اور بعد جبکین کے بیاس حکیم کا ہند سے زردشت کے پاس آنا لکھا ہے۔ اور اسکے سوال و جواب بھی زردشت کو پہلے

۱۲  
سے معلوم ہو گئے تھے۔

سوال بیاس۔ ایزد تعالیٰ برہمہ چیز قادر بہت عقول راچار و سائط وجود موجودات  
گردانید۔ خود بلا واسطہ دیگر از بہرچہ نیا فرید۔

جواب زر و شست۔ کہ عمل فاعل بہ مفعول چون خامہ بہت۔ یعنی اول عقل بذات خود  
بلا واسطہ آفرید۔ و دیگر موجودات را بواسطہ وجود کشید بعض موجودات را بعلم الہی توانائی  
و قابلیت قبول فیض نورانی بے واسطہ نبود۔ زر و شست نے ہندی حکیم سے کچھ ابتدائی  
اصول بطور رموز جانور و انسان کے مباحثہ میں ظاہر کئے اور بالآخر کہا۔

کہ غرض این رفراہن مطلب بہت کہ اگر انسان بہ اعمال حسنہ و اقوال مستحسنہ و افکار  
موصوف بود فرشتہ ماہست۔ و اگر چنین نبود بلکہ جاندار از ارشود چون سبغ رشتی  
گراست۔ غرض کہ استعداد ہر دو کار در نہادش بنمادہ اند۔

نامہ زر و شست کا خلاصہ ختم ہوا۔ اب نامہ ساسان کا خلاصہ تحریر کیا جاتا ہے۔ ساسان نے  
ایران یون کو ہلا کر یہ ظہار کیا۔ اینک نشان بد رسید۔ راشتکاری و جان سپاری در  
ایرانیان نہ اند از ملک عب مرو سے پیدا شود کہ پروان او دیہیم تخت تلج ایرانیان  
برہم کتد و عرب غالب آیند و آتش کدہ ہارا خانہ نماز سازند۔ و بیت المعمور (خانہ کعبہ)  
تہی شود از ہننام۔ و قبلہ نماز انہم شود۔

(یہ انتخاب کتاب سانسیر سے مذہب مجوس کا کیا گیا)

ابا حب بستان کی کتاب سے اسی مذہب کے عقائد درج کئے جاتے ہیں۔ ان کے خلق  
کی بابت عقیدہ پارسیوں کا یہ ہے۔

مردم بے پدر و مادر از نوع خود ہم نرسد و بدایت وجود انسان معلوم نیست و علم بشری

احاطہ آن نکند۔

چارون خاندان آبادمان - جهان - شامان - باسان کے عقائد کی بابت مصنف لکھتا ہے کہ وہ نیردان پرست تھی - اور کواکب کو غایت برتر سمجھتے تھے - اون کا عقیدہ یہ تھا - کہ ستارگان و آسمانوں سے سایہ ہائے انوار الہی بودہ اند -

بنابران ہیکل سیارہ ہفتگانہ پر استندے - و ہنگام منسوب بہ آن بندگی کردند و راہ پرستاری سپردندے - چون پرستش آن قدسی پیکر یا بجائے آورد ہنگام مخصوص انچہ بایستے افروختندے -

در آخرستان آمدہ کہ پیکرشت کیوان (حضرت کیوان) ازنگ سیاہ تراشیدہ بودند - سراوچون سر بوزنہ - و بدینے چون تن مردم - و دنیاش چون دنیال خو کے و بر سر تاجی نہادہ - بدست رشت پروین - و در دست چپ مارے - گنبدش بتر ازنگ کبود و پیکر عطار دینراز و بود - تن او چون تن ماہی - و ریش چون روے خوک -

حوادث عالم مغلی مطیع حرکات علوی اجرام اند - و ہر شاعر و ہر شاعر مناسبتے است با بعضی از حوادث و ہر برج را طبعے است - چون خواستند کہ فعل کواکب در عالم نظر کرد آنوقت را نگاہ داشتند - لوک فرس کواکب را قبلہ دعائے میداشتند و از پیکر یا کہ در خانہ کعبہ بود پیکر ماہ بنایت نیکو بود - بنابران خانہ رامہ کہ گفتندے - و ہیکلها کہ مآباد و خلفائے نامدارش در خانہ کعبہ گذشتند یکے حجر الاسود است کہ ہیکل کیوان است -

و بعضے جاسہا ہند گویند پیکر کہہ ہائے کواکب بودہ است - چنانچہ دردوار کا پیکر کہ



زحل بود۔ وژکیوان نام کہ ہندیان دواکاش گویند و در گیاہم پیکر کدہ کیوان بود  
گاہ کیوان نام کہ گیاہ۔ شہ۔

بسیار سے از جانتہا سے نصاری و خبر آن قوم را نام بزند کہ پیکر کدہ ہا سے  
ایشان بود۔ چون آبادیان بدینجا رسد اسم زیارت بجائے آزد۔  
اور پارسیدون کے عقائد میں یہ بھی لکھا ہے۔

کہ نزد ایشان نکوشس ہیج دین آئین رونست۔ بہر کیشے توان بہ انزد رسد  
گویند بسیاری از پیغمبران ازان ست کہ راہ بخدا نماید۔ اما ستر راہ رسیدن بخدا  
کشتن زندہ بار یعنی جانوران بے آزار چون گاؤ۔ گوسفند۔ شتر است کہ از آرزو  
آہنا رنگار نہ باشند۔

صاحب دستان مذہب یہ لکھتا ہے کہ مذہب زردشت میں اکثر رموز پاسے  
جاتے ہیں چنانچہ ان رموز کا انتخاب یہاں نقل کیا جاتا ہے۔  
آبادیان گویند ہمارے زردشت بر مرد اشارات است۔ نزد عوام فسانہ <sup>عقل</sup> ہزار  
شکوہ ہے۔ است۔ دیگر آنکہ نادانے را از وجود بے نیازی واجب الوجود خواہیم  
آگاہی ہم نہ فہم۔ و از تحیر و عقول و باطلت نفوس و فضل سپہرو کو کب گویم  
متحیر ماند۔ و لذات و عقوبات روحانی و رک نکند و حقیقت و نیاید احکام رموز شدت با فہم  
عوام نہیں رسد۔

اقوال طرغیت۔ حکمت۔ حقیقت۔ را خواہ فہم مسکند۔ بیشتر عوام انرا منکر ہیں  
پس سخنان حکمت را بہ لباس شریعت ادا باید کرد۔ نزد انہاں گویند کہ کتاب زندہ بود  
قسم بود۔ یک قسم صریح و بے رمز کہ آن را مہ زندہ نہیں مے گفتند۔ و قسم دوم رمز

اشارات که انرا که زندهم می خوانند - همه زند از تسلط ترکان و رومیان  
از میان رفت و که زندمانند - بسیاری از که زندهم در ماخت از میان رفت  
اکنون هنگام آمنت که سخنی از زمره اشارات که منسوب است به محوس آورده شود  
مشهور است که ایشان گفته اند که گیتی را دو صانع است یزدان - و اهرمن -  
یزدان اندیشه بد کرد که مباد امر اضدی پدید شود - اهرمن از فکر او پدید آمد -  
چون اهرمن شر و فساد انگیزت یزدان ملائکه را آفرید - همین لشکر اهرمن جنگ  
کرد - با یکدیگر صلح کردند بشرط آنکه دست متعین اهرمن در جهان باشد - چون  
اهرمن از جهان برون رود عالم خیر محض شود -

حکیم ما بسپ فرماید - باید دانست گیتی گفته و اشارت به بدن کرد و از یزدان  
روح را خواسته - و اهرمن طبیعت عنصری - فکر را به نفس میل بسوس امور مادی و  
آنچه گفته آید که اهرمن شر و فساد کرد مراد از این جنگ تسلط قوی است بر نفس روح  
و آنکه کشیده اند بسوس عالم سفلی و آن نیز تسلط قوی است بر روح - آفریدن  
ملائکه اشارت است بوجوه صفات حمیده و تسخیر قوی بر ریاضت - صلح اشارت  
است که بیکبار صفات ذمیمه که ذات ابلیس اند دور نمی شود - بودن اهرمن  
بمدت متعین در عالم - اشارت به تسلط و برتری قوای تن است خاصه در صغیر سن  
بلوغ و برون رفتن اهرمن از جهان بموت بسیاری که سلوک است - و اضطرابی  
که مرگ طبعی است - چون نفس آزاد شود و خور و تصف بکمالات یابد -

اسی کتاب دبستان مذاهبین لکهاجره :-  
اهل فارس در قدیم الزمان در دین جاهل بودند و کواکب پرست تا زمان گشتاب

بن لہر اسب از عہد اوزر وشت دعویٰ پیگیری کرد و گستاہ با و ایمان آورد  
زردشت آتش را قبلہ نماز ساخت۔

اسمتہ مصنف تاریخ قدیم لکھتا ہے کہ مجوس بت پرستی سے تنفر کرتے تھے اور  
اوکی تصدیق ہیرودٹس کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتا ہے کہ اہل ایران میں  
نہ کوئی اضماعت تھے نہ دیوتا تھے۔ اور نہ عبادت گاہ (شوالہ) تھی اور نہ قربانی گاہ  
تھی۔ اور ان افعال کو حق سے تعبیر کرتے تھے۔ اہل ایران پہاڑوں پر چڑھ کر  
کل نظام فلکی کے نام پر قربانیاں کرتے تھے۔  
فردوسی دربارہ عقائد و مذہب شاہان ایران کے کہتا ہے

### عقائد ہونگ

ہمہ کوہ شان بود آرمگاہ	چنین بود آیین ہونگ شاہ
نیاراسمین بود آیین کیش	پرستیدن ایزدی بود پیش

### عقائد کخیو و جدگستاہ

بہ نیردان شوم زمین سپنجی ہوا	بدین رہ سروش آدم رہنما
سوئے داور پاک خواہم شد	نہ بنیم ہمیں اسے باز آمدن

### وصیت کخیو

ہمہ شاد و خرم بہ نیردان بود	چو رفتن بود شاد و خندان بود
کنون چون بہ آرد سپہر نقاب	نہ بنید ازان پس مرا جز بخواب

<p>مبا شید گر بار د از ایشک کز و شکند نرد و شاخ و خشت نشابان بر آئید زین جائیگاه بمانند در برف جائز کنید</p>	<p>شما نیز فردا بدین رنگ خشک ز کوہ اندر آید کیے باو سخت چو من گم شوم از میان سپاہ دگر نشوید این دموش کنید</p>
<p>گستاخے جب دین ز رشت اختیار کیا تو شاہ توران از جا پئے او کو نامہ لکھا اور خدا کی طرف توجہ دلائی</p>	
<p>فروزندہ تاج شاہنشاہان مرار و روشن بگردی سیاه ترا دل پر از بیم گرد و ہنسب بر آن اندرون ایچ شادی چرا بنگریدی پس پیش را مہانت ہمہ پیش بودہ بر پا نبودی تو سپہرہ بری از سپاس یکے پر جادوت بپیراہ کرد ز من خود نیادت ہرگز بدی</p>	<p>کہ اسے نامور شہر یار جہان شنیدم کہ راہ گرفتہ تباہ بیاد کیے پیر مہتر مدیپ سخن گفت از دوزخ و ہشت تو اور پذیرفتی کمیش را ز گیتی ترا برگزیدہ خداے نکردی خداے جہان را سپاس از ان پس کہ ایند ترا شاد کرد گر ایدون کہ تو بند من بشنوی</p>
<p>نجوم کے اہل ایران سب پابند تھے چنانچہ گستاخ نے احکام نجوم دیکھنے کے لئے جا ماس کو ہدایت کی</p>	
<p>بین راز این کار تا چہ چون</p>	<p>بنہ رنج روی ہمیش اندرون</p>

ازین ہفتہ کہیں تو کشاں لب بیایم ازین رزم ار جاسپ	بندیش کیہفتہ زین اوز شیب چودل را بدین کار کردی تمام
آگاہ کردن ار جاسپ	
شکستی کہ آزارت شاید لبست بہ بند و ز رحمت میان سراسر شود سودایشان زبان	از اول بہ ایران برآید شکست وزان پس در گہ بارہ ایرانیان شکستہ شودت کرچینیان
<p>             تاریخ طبری میں نسبت کیمرث بادشاہ اول کے عقائد مذہبی کے جو ذکر ہیچ نہ              نقل کیا جاتا ہے۔              کیمرث بہمہ عالم و ہر شہرے خطبہ کرد۔ وگفت مرا خداے تعالیٰ بر شما باد              کردہ است۔ اکنون گناہ مکنید کہ اگر خدا تعالیٰ گناہ در گزاشتہ از آدمؑ              علیہ السلام در گزاشتہ۔ و خطبہ در میان فرزندان آدم او کرد۔ ہر کہ گناہ کن              از وسعہ نہ پسندم۔ و سر خطبہ این بود کہ ما بتازی یافتم۔ نہ دانیم کہ او تباری              گفت یا بہ سریانی۔ احمد اللہ الذی من علینا بکرامتہ و سمعنا بعاقبتہ و اصطبلنا لذلک              احمد علی اللہ و اشکرہ علی نعمائہ الذی۔ من انبیاء برقتہ و قبول معذرتہ۔ فکو تو اللہ              عابدین۔              اور نسبت بادشاہ دوم شدادیان یعنی ہوشنگ کے یہ لکھا ہے کہ :- او جہان              آبادان کرد۔ و خلق را بخداے تعالیٰ خواند۔           </p>	

بادشاہ سویم طورث کی بابت یہ لکھا ہے ۔  
 منان گویند او بت پرستندے ۔ خلاف گویند او خدا ایتعالیٰ پرستندے  
 و بر دین او ریس بود ۔

بادشاہ چہارم جمشید کا عقیدہ یہ ہے کہ ۔ یہ لکھا ہے کہ اوسنے دعویٰ خدائی کیا +  
 وہمہ مردمان را بہ چار گروہ تقسیم کرد ۔ گروہے دبیران و انایان اند ۔ گروہے  
 لشکریان ۔ گروہے کشاورزان ۔ گروہے پیشہ وران ۔  
 پانچون بادشاہ ضحاک کی بابت یہ لکھا ہے کہ او خلق خدا را بہ بت پرستی خواند ۔  
 چھٹے بادشاہ فریدون کے عقیدہ مذہبی کی بابت یہ لکھا ہے ۔ :-  
 منان گویند آتش پرست بود ۔ ہندوان گویند بت پرست بود مگر این دو قول  
 درست نیست ۔ درست آنست کہ بر دین نوح بود و نخت بادشاہے کہ در نجوم  
 مکریت او بود ۔

ساتون بادشاہ منوچہر کا عقیدہ مذہبی یہ لکھا ہے  
 ابتداء خطبہ ۔ خداے جل جلالہ را سپاسداری کرد ۔ پس گفت اے مردمان  
 این چند گونہ خلق را کہ شما بیند آن ہمہ را صلئے بہت کہ آفرید کار ایشان است  
 پس اور ہر آفریدن نباید پرستیدن و نعمت او سپاسداری باید کرد و خوشن  
 را بر قضاے او باید سپرد ۔ ہر چہ بود و خواہد باشد ۔ و در دست خالق ہر کس  
 ضعیف تر از مخلوق نیست ۔ و ہر چیز بخوانست او نباشد ۔ خالق قوی و قادر  
 و توانا باشد ۔ مخلوق بیہر و جہاز خالق نتوان گرخت و اندیشہ کرد در کار خالق  
 و مخلوق روشنائی افزاید موسی علیہ السلام کہ بہ پناہبری آمد و چہر گ جہان بود

۱۲  
واز مملکت اوشصت سال گذشتہ -

## مربع ۲ مذہب مصر

قدیم مصری مذہب کے اصول بعض کتب انگریزی سے منتخب کر کے یہاں نقل کئے جاتے ہیں  
مصنف قصہ قوم مصر لکھتا ہے -

اہل مصر میں پرستش جانوروں کی انتہا درجہ کو پہنچی تھی۔ اہل مصر میں علاوہ مذہب  
عوام کے پوجاریوں میں اور تعلیم یافتہ اشخاص میں ایک خاص قسم کے عقائد تھے۔  
کتب مقدس کا صرف پوجاریوں کو علم تھا۔ ان کتابوں میں لکھا ہے کہ خداے واحد  
پیدا کرنے والا سب شئی کا ہے جو آسمان میں ہے اور جو زمین میں ہے۔ اوکو کسی نے  
پیدا نہیں کیا وہ خود موجود ہے جسے سب شئی بنائی ہیں اور خود نہیں بنایا گیا۔

ہیروڈوس کا قول ہے کہ اہل مصر سے زیادہ مذہب کے پابن ہیں اونکی برابر  
مذہبی نیامین اور قوم نہیں ہے۔

مصر میں دو قسم کے مذہب ہیں۔ ایک وہ ہے جسکی نسبت ہیروڈوس لکھتا ہے کہ انسان  
کی نگاہ کو مذہبی مراسم اور دیوم دھام و لفیفہ کرتے ہیں اور ہر ایک رسم کی تکمیل نہایت  
سخنی کے ساتھ ہوتی ہے۔

دوسرا مذہب وہ ہے کہ جو پوجاریوں کا ہے۔ اس مذہب کی چپان بھی پوجاریوں نے  
نہ لینے دی۔ اور جو کچھ نظر آیا بھی اوکی ایسی عظمت اوکے دل میں پیدا ہوتی کہ وہ اوکو  
بیان کرنا غلاف ادب سمجھتا ہے۔

علمی تحقیقات سے جواب ظاہر ہوا ہے وہ نہایت ہی تعجب خیز ہے بلکہ ہیروڈوس کو

بھی باد صفت رواج تعدد و معبود کے یہ معلوم ہوا کہ مصری تھپس کے ایک خدائے واحد کو مسلم سمجھتے تھے۔ جسکا آغاز ہونا انجام ہے۔

جیمیکس پرائے نے گوشہ نشینوں کی کتابوں سے یہ نقل کرتا ہے۔

سب موجودات سے پہلے اور سب سے پہلے ایک خدا تھا۔ یہ خدا پہلے دیوتا اور بادشاہ سے بھی پہلے تھا۔ اور اُسکی توحید میں کبھی منسرق نہ آیا۔

اصل پرستش اہل مصر کی یہی تھی اور یہی مذہب تھا کہ جیسا کہ مصری اہرام۔ اور عبادت خانہ شاہ سہر سے ظاہر ہوتا ہے۔

یہ تعدد و معبود کیسے پیدا ہوا۔ اس کا جواب مشکل ہے۔

وحدانیت خدا کی تعدد و معبودوں میں جاتی رہی۔ ہر ایک کا ان رب النوع میں سے وجود قائم ہو گیا اور وہ دیوتا بن گیا۔

اور اُس دیوتاؤں کے کرشمے کرامات ظاہر کرنے کے لیے انسانی اور حیوانی اشکال مشترک بنائی گئیں۔ اور اس طرح سے پرستش جانوروں کی شروع ہوئی۔

بعہ ازان اسی مصنف نے مصریوں کی کوکب پرستی کا ذکر کیا ہے۔ اور یہ لکھا ہے کہ آفتاب یعنی نیر عظم کو سب سے بڑا سمجھتے تھے اور سب زندہ اور پلاؤ جانوروں کو پاک سمجھتے تھے اور وہ یہ بتی کہ اُن سے بہت نفع پہنچتا تھا۔ اور اکثر وفادار ہوتے تھے۔ مصریوں میں نجوم کا رواج تھا۔ مگر اُنکے علم نجوم کا بہت مبالغہ کیا گیا ہے۔

## انتخاب از مہرٹ لکچر ریاضیات بابتہ مذہب اہل مصر

مصری مذہب کی فضولیات کا غیر شخصوں کے دلوں سے اُسوقت خیال جاتا رہیگا



جب اُس سے اچھی طرح سے واقف ہو گئے۔ پار فدی یہ بیان کرتا ہو کہ مصریوں میں جانوروں کی پرستش مذہب ہمہ اوست کے خیال سے ہوتی تھی اُنکا خیال تھا کہ سب مخلوقات میں اپنی حیثیت کے موافق ایک حصہ محبوبیت کا شامل ہو اور اسی خیال سے مصری جانوروں کی پرستش کرتے تھے۔ اور اُنکا یہ خیال تھا کہ دیوتاؤں نے یہ ظاہر کیا ہو کہ خدا کی نشانی سب زندہ مخلوقات میں ہے۔

مصری مذہب کی تحقیقات میں ہم کو صرف اپنے تخیل پر عمل نہ کرنا چاہیے اس مذہب میں بہت پیچیدہ طریقہ اعتقاد کا ہے۔

اکثر لوگوں نے میک لینس کا مضمون دربارہ پرستش جانور اور درختوں کے پڑھا ہوگا۔ اُنکا خیال ہو کہ ابتدائی حالت قوموں کی مذہب کے تاریخی زمانہ سے پہلے کی بھی معلوم ہوتی ہو یہ بتلاتے ہیں کہ چار ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ کے زچ کا عمل درآمد تھا۔

مصری سلطنت کا حضرت عیسیٰ کے تین ہزار برس پہلے سے پتہ لگتا ہو۔ اکثر محققین کی یہ رائے ہو کہ مصری وسط ایشیا سے آئے ہیں۔ مگر میرا یہ خیال ہو کہ جس قدر مصریوں کی قدامت پر خیال کیا جائیگا یہ معلوم ہوگا کہ مصری یورپین کے مشابہ ہیں۔

ہمارا یہ خیال ہو کہ مصریوں کا اخلاق نہایت عمدہ اور شستہ تھا۔ ہم ذیل میں ایک کتبہ کی نقل کرتے ہیں جو میت کے ساتھ قبر میں رکھا گیا تھا۔

## کتبہ حسب ذیل ہے

میں نے کسی بچہ کو رنج نہیں دیا اور نہ میں نے کسی بیوہ کو تکلیف پہنچائی نہ میں کسی کلمہ بان کے ساتھ ہر می طرح سے پیش آیا میرے زمانہ میں کوئی فقیر نہ تھا اور

نہ کوئی فاقہ کشی کرتا تھا۔ میرے زمانہ میں جب قحط ہوتا تھا تو زمین شمالی اور جنوبی حد تک اپنے صوبہ کی زراعت کراتا تھا اور اپنی رعایا کو کھلاتا تھا۔ میری رعایا میں کوئی فاقہ کشی نہ کرتا تھا اور میں بیوہ کے ساتھ ایسا پیش آتا تھا کہ وہ سمجھتی تھی کہ میرا شوہر موجود ہے۔

ایک دوسرا کتبہ میٹ کا اس مضمون کا ہکولا ہے۔  
میں سب کے ساتھ سچائی سے اور منصفانہ طور سے پیش آتا تھا اور کسی سے بغض نہیں رکھتا تھا۔ خدا کا خیال میرے ذہن میں رہتا تھا اور میں اُسکی مرضی کو ہر وقت پیش نظر رکھتا تھا۔ میں اب شہر خموشان میں آیا ہوں میں نے دنیا میں سب کے ساتھ بھلائی کی کسی کے ساتھ بُرائی نہیں کی اور نہ جرم کیا۔ میں نے کینہ فعل پسند نہیں کیا۔ ہمیشہ میں سچ بولنے میں خوش ہوتا تھا۔ میں نے کسی غریب آدمی کو تکلیف نہیں دی۔ میں نے کسی کو رنج نہیں دیا۔ جو اپنے دیوتاؤں کی عبادت کرتے تھے۔

میں اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی۔ اور صداقت کے ساتھ پیش آیا اور مے محبت رکھی اور اپنے بچپن سے اُنکو بھی رنج نہیں دیا اور جب میں بڑا ہوا تب بھی اسی طرح پیش آیا گویا میں چھوٹا تھا۔ میرا مونہ ہمیشہ سچ باتوں کی طرف کھلا اور میں نے کسی سے جھگڑا پسند نہیں کیا۔ جس طرح میں نے کسی سے سنا اسی طرح اُسکی لفتل کی۔

قدیم زمانہ میں بھی اُسی قسم کے پوجاری معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ عہدِ مائیمی میں تھے اکسفد کے عجائب خانہ میں ایک شخص کی تصویر جسکو ایک بادشاہ خاندانِ دویم نے

پوجاری مقرر کیا تھا۔ موجود ہو۔ یہ بہت قدیم ہے۔

مصری مذہب کے ہر عہد میں عوام لوگ شوال پرستش کرنے کو نہیں جانے پاتے تھے کل مندروں میں جو لوگوں کی طرف سے چڑھاوا چڑھتا تھا وہ شاہی خیال کیا جاتا تھا اور سوائے متولیوں کے جو کہ اُس مندر سے متعلق تھے کسی کو اندر جانے کی اجازت تھی دیوتاؤں کی مورتیں بہت شان و شوکت سے نکالی جاتی تھیں اور اُنکے ساتھ لوگوں کا ازدھام ہوتا تھا۔

مصریوں کے دیوتا ہیشمار تھے زمین و آسمان پر اُنکا شمار نہ تھا اور ہر قبیلہ دیہات میں مقامی دیوتا ہوتے تھے۔ ہر مہینہ و ہر دن و ہر گھنٹہ و ہر رات ایک خاص دیوتا ہوتے تھے اور اُن سب دیوتاؤں پر اُنکے خوش کرنے کے لیے نذر و نیاز چڑھائی جاتی تھی۔ میں نے چند مرتبہ کوشش کی کہ دیوتاؤں کے نام بطور ایک فہرست کے درج کروں۔ لیکن غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دیا۔

لفظ خدا سے کوئی لفظ زیادہ صاف نہیں ہو سکتا کہ مصر والے نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں کہ ایک وجود بغیر جسم اور اعضا اور انسانی خواہشات کے یہ کہا جاتا ہو کہ دیوتاؤں کے جسم اور روح ہوتی ہو اور وہ اعضا اور خواہشات رکھتے ہیں اور یہ بھی کہا جاتا ہو کہ اُنکو بھوک و پیاس و ضعیفی و بیماری و خوف و رنج کی تکلیف بھی ہوتی ہو اُنکے پسینہ نکلتا ہو اُنکے اعضا ہلتے ہیں اُنکے سر میں درد ہوتا ہو اُنکے دانت بولتے ہیں اُنکی آنکھوں سے آنسو نکلتے ہیں اُنکی ناک سے خون نکلتا ہو۔

زہر اُنکے گشت میں سمرایت کرتا ہو جس طرح سے کہ دریا نے نیل زمین پر پھیل جاتا ہو سانپ اُنکو کاٹ سکتا ہو اور آگ جلا سکتی ہو۔ وہ رنج اور تکلیف سے چپٹے اور

شور کرتے ہیں۔ کھل بڑے بڑے دیوتا حفاظت کے محتاج ہیں۔ ادیسریر (نام دیوتا) اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں لاچار ہو۔ اور اس کے جسم کی حفاظت اُسکی بی بی اور بہن کرتی ہیں۔ ہا در اپنے بازو حفاظت کے واسطے فتنہ پورس کے اوپر پھیلا دیتی ہے یا بطور ضرب الشل کے کہ وہ اپنے جسم سے اُسکی حفاظت مثل دیوتا گائے کے کرتی ہے۔ تاہم ہا در کو بھی ضرورت حفاظت کی ہوتی ہے اور یہاں تک کہ سورج دیوتا (سنگا ڈرا) جنگو کہ بڑے دیوتا کی طرف سے بڑے اختیارات حاصل ہیں اُنکو بھی اِرمس دیہی سے مدد لینے کی ضرورت ہوتی ہے۔ کھل دیوتا انسان کی دعاؤں کو دھکی کے ڈر سے قبول کرنے کے لیے مجبور کیے گئے ہیں۔ جو کہ ہمارے خیال میں نہیں آتا کہ کوئی دانا آدمی بچہ جملہ کے اسکولین کر گیا۔ اس مذہب میں بہت سی صورتیں ہیں۔ بعض انہیں بہت مضحک ہیں۔ یہ خیال جس سے کہ ہم اپنے ساتھیوں کے مذہب پر ہنستے ہیں۔ حکموتین کر لینا چاہیے کہ گویا ہم اُنکے مطالب پر کامل طور سے پہنچ گئے ہیں۔ کوئی جید طالب علم سوائے ام اینویل دی اور زیادہ معتبر نہیں ہو جسکی رائے مذہب کے بارے میں قابل تسلیم ہو۔ اُسکی مستقل رائے حسب ذیل ہے۔

کسی شخص نے اس مذہب کے اصلی سکون کے وقتی معنی نہیں دریافت کیے ہیں جس سے اس امر کی استعداد ہو کہ ہم اپنی مستحکم رائے ظاہر کر سکیں کہ اگلے زمانہ میں مصریوں نے کیا رائے نسبت خدا و دنیا و انسان کے قائم کی تھی۔ میری مراد خدا سے ہے نہ کہ دیوتاؤں سے۔ پہلی علامت مذہب کی خدا کی وحدانیت ہے جو کہ یہ زور و شور سے ظاہر کی گئی ہے۔ خدا ایک ہی۔ یکتا ہی اور اُسکے سوا کوئی دوسرا نہیں ہے۔

حقیقتاً وہ ہی ایک ہے۔ اسی خدا تو وحدہ لا شریک الہ ہے۔ اور تجھ سے کر رہا خلقت نکلی ہے  
اُس نے ہر چیز کو بنایا ہے اور وہ کسی چیز سے نہیں بنا ہے۔

اور یہ خیال نہایت ہی صاف و سادہ و درست ہے۔ لیکن خدا کی وحدانیت مصریوں کے  
دیوتاؤں کے علم سے جہاں تعدد و معبود ہیں کس طرح مل جل گئی۔ تو تاریخ و جغرافیہ سے  
شاید یہ امر منکشف ہو۔

مصریوں کے مذہب میں بہت سی مقامی عبادت مروج تھی۔ وہ حصہ مصر کا جو بقبضہ  
منیرہ یا صولون میں تقسیم تھا اور ہر ایک صولون کا ایک جداگانہ دارالسلطنت تھا  
اور ان ہر ایک صولون کا ایک جداگانہ دیوتا تھا جو ایک خاص نام سے پکارا جاتا تھا لیکن  
سبھوں کا اصول ایک تھا جو جداگانہ ناموں سے ظاہر ہوا۔ وحدانیت خدا کا خیال سب پر  
غالب تھا جو کہ ہر جگہ ہے اور ہر جگہ وہی ہے جس کا وجود خود ہی ہو گیا اور وہ ایسا خدا ہے کہ اُس  
تک انسانی عقل کی رسائی نہیں ہے۔

اسکے بعد ام ڈمی روکتا ہے کہ مشرورع زمانہ تاریخ سے کہ کس قدر اُسکے ماقبل سے  
اصل مذہب کی پرستش میں سباعی خیال داخل ہو گیا۔

آفتاب بجائے خیال کیے جانے وسیلہ حیات کے بجائے خود خدا کے خیال کیا جاتا تھا  
دوسرا طریقہ مذہب کا محض ایک راز ہے جو کہ مصریوں کو قابل فخر کے ہے۔ یعنی یہ کہ خدا خود  
موجود ہے اور صرف اُسی کا ایک ایسا وجود ہے کہ وہ کسی شے سے پیدا نہیں ہوا۔ اس سے  
گمان خدا کے خیال کرنے کا دو صورتوں کے ساتھ پیدا ہوتا ہے یعنی یہ کہ باپ اور بیٹا۔  
بہت سی مناجاتوں میں ہم اس خیال کو جو کہ بابتہ دو وجود کے ہے کہ جس نے خود کو اور  
روح القدس کو مثل دو توام کے پیدا کیا جا بجا پاتے ہیں۔ جو کہ دو شخصوں کے وجود کو ظاہر

کرتا ہو۔ مگر وہ جدا نہیں خیال کیا جاتا ایک مناجات لیڈرن موزیم میں یہ فقرہ موجود ہے  
 جس میں کہ خدائے واحد کو یکہ و تنہا لکھا ہے۔ ایا یہ عمدہ اصول صدیوں کا نتیجہ ہے۔ حقیقت میں  
 یہ نہیں ہے یہ اصول قبل مسیح عیسوی دو ہزار برس پیشتر سے مروج تھا علاوہ اسکے مذہب  
 بت پرستی جسکے آغاز کا ہم نے ذکر کیا ہے خود بخود ٹانی میٹر کے زمانہ تک بلا مزاحمت  
 ترقی کرتا گیا اور یہ مذہب دریائے نیل کے دادی میں پانچ ہزار برس سے زیادہ مروج  
 ہے۔ مناجات خدا کی وحدانیت کی اور روح کو بقا کی شروع ہو گئی تھی اور اب ہم پچھلے  
 زمانہ میں مصریوں کو بے ٹھکانے مذہب بت پرستی میں زیادہ پاتے ہیں۔ درمیان  
 اُس زمانہ کے جبکہ بت پرستی کا خیال سیکڑوں برس سے پورائے شائستہ لوگوں میں  
 پھیلا ہوا تھا خدائے اکبر کی وحدانیت کا یقین اور نیز یہ خیال کہ اُس میں اوصاف پیدا کنندہ  
 اور شایع انسان کے ہیں جسکو کہ اُس نے ایک لافانی روح عطا فرمائی ہے ایک عمدہ اور  
 مرصع خیال مثل بے زوال جواہرات کے ہے۔ گو کہ چند مضامین جنکا کہ بیان حوالہ دیا گیا ہے  
 وہ اہم ڈمی او کے بیان سے مختلف ہیں تاہم وہ واقعات جنہر کہ وہ حصر کرتا ہے اس جواب میں  
 یہ بلاشبہ صحیح ہے کہ اعلیٰ حصہ مصریوں کے مذہب کا ایسا نہیں ہے جسکی نسبت یہ خیال ہو سکے  
 کہ وہ رفتہ رفتہ بڑھتا گیا یا ادنیٰ درجہ سے پیدا ہوا ہے۔ یہ امر مسلمہ ہے کہ اعلیٰ حصہ نہایت  
 قدیم تھا اور اُس زمانہ کے مابعد مصریوں کا مذہب جسکو کہ گریکس اور لیٹین مورخوں نے ظاہر  
 کیا ہے بہت ہی خراب اور اتر مذہب تھا۔

اہم ڈمی او کا یہ خیال بیشک صحیح ہے کہ بہت سی مقامی عبادتوں میں ایک ہے اور وہی  
 مسئلے ہوتے ہیں جو کہ مختلف ناموں اور طریقوں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ لیکن وہ اس بات  
 کے کہنے کی جرأت نہیں کرتا ہے کہ کسی وقت میں درمیان تاریخی زمانہ کے متحد

دیوتاؤں کی پرستش چھوڑ کر ایک خدا کی عبادت جاری رہی ہو۔ وہ صرف تاینج سے اسقدر اخذ کرتا ہو کہ جبکہ دیوتاؤں کی پرستش کثرت سے جاری تھی حق پرستی کے اصول بھی اُسین مابقی ہونگے۔ ایک اور نتیجہ مصریوں کے مذہب کا نکلتا ہے جس کا وہ حوالہ دیتا ہو کہ دیوتاؤں کے علم کا اصول اور مذہب حق پرستی کا اصول ہمیشہ سے ایک ہی طریقہ پر ہے۔ یہ صرف مقدس کتابوں میں بطور زبانی مقولوں کے نہیں قائم ہوا ہے کہ چین ہر قسم کی تحریف اور تبدیلی ہوتی رہی ہو بلکہ اکثر تصنیفات خاص قسم میں یہ امور ظاہر ہو گئے جسکی نسبت یہ خیال بھی نہیں آتا ہو کہ انہیں کسی طرح کی تحریف ہوئی ہو تمام مصری علم ادب میں بجز ذیل کے واقعات کے کہ جو بخوبی ثابت ہیں دوسرا واقعہ نہیں پایا جاتا ہے وہ ہیں (۱) اصول خدا سے واحد کی پرستش کے و نیز تعدد دیوتاؤں کی ایک ہی قسم کے لوگ تعلیم دیتے تھے (۲) ہر دو مسئلوں میں کچھ اختلاف نہیں سمجھا جاتا تھا۔ اس سے زیادہ مہل بات اور کوئی نہیں ہو سکتی ہے۔ اگر اہالیان مصر لفظ خدا سے وہی مراد لیتے ہیں جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں مگر شاید اُس لفظ سے اُنکا منشاء وہی ہو اور اُس لفظ کا استعمال کثرت و قلت کے لیے یکساں ہو۔ ہم اس سے بہتر نہیں سمجھ سکتے ہیں کہ مصریوں کی لفظ نوتار سے کیا مراد ہوتی ہے جسکا کہ ترجمہ ہم دیوتا کرتے ہیں۔

اسی لیے میں بحث کرتا ہوں کہ مصری لفظ نوتار کے معنی طاقت کے کہتے ہیں جو کہ عبرانی زبان میں لفظ ال کے معنی ہیں۔

عام اہالیان مصر کی مراد لفظ نوتار نوترا سے وہی ہے جو کہ عبرانی لفظ ال شرا سے سمجھے جاتے ہیں۔ یہ وہ خطاب ہے جو کہ خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا کہ اُسکو حضرت ابراہیم و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب علیہم السلام اسی نام سے جانتے تھے

خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا اور اُن سے یہ فرمایا کہ میں جاہ دی ہوں اور  
میں نے حضرت ابراہیم و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب کے پاس الٰہی شرای کے نام  
سے ظاہر ہوا لیکن اُنکو میرا نام جاہ دی نہیں معلوم تھا تو تارنتر ایٹھو ہیرٹ خدا نے کبر  
ہے جو کہ بہشت میں ہے۔

اصولِ تاپو تپ کے حسب ذیل ہے۔

خدا امر و نہی کا حکم دیتا ہے۔

کھیت تھے خدا نے زراعت کرنے کے لیے عطا فرمایا ہے۔

اگر کوئی شخص تکبر کرتا ہو اُسکا غرور خدا ڈھا دیگا حتیٰ کہ اُسکی طاقت عطا فرمائی ہو۔

اگر تو عقل مند ہو تو تو اپنی لڑکھوئی کو خدا کی محبت کی طرف رجوع کر۔

عالی ہمت لوگ باعثِ توجہ خدا کے ہوتے ہیں لیکن وہ جو کہ تابعِ نفس ہو وہ اپنے اہلیہ  
سے تحقیر کیا جاتا ہے۔

خدا کی بخشش سے تیرا خزانہ بڑھ گیا ہے۔

خدا فرما نہ دارِ شخص سے محبت کرتا ہو اور نافرمانہ دار سے نفرت کرتا ہو ایک نیک لڑکا  
رحمتِ الٰہی سمجھا جاتا ہے۔

## نمبر نوشتہ لیڈن

وہ شخص خوش نصیب ہے جو اپنی ہی روزی کھاتا ہو۔ خوشی دل سے اُسپر قلع رہ جو تیرے  
پاس ہو۔ اور جو تیرے پاس نہیں ہو اُسکو اپنے قوت بازو سے حاصل کر۔ انسان کو اپنی ہی  
روزی کھانا نہایت ہی بہتر ہو اور یہ اُسی کو عطا فرماتا ہو جو اُسکی تعظیم کرتا ہو۔



## نمبر ۳ نوشتہ بمقام سنیٹ پیٹرس برگ

محض اُسکی عنایتوں کے واسطے حمد سزا دار ہو۔ خدا برے شخص کو جانتا ہو اور وہ اُس کو خراب کر ڈالتا ہے۔

## نمبر ۴ مسئلے اپنی

جو شخص نیک اعمال کرتا ہو خدا اُسکا نام جریس کے نام سے بڑھاتا ہو ظاہری افعال سے خدا نفرت کرتا ہو نماز کو بہت ہی خضوع و خشوع کے ساتھ ادا کرو۔ وہ تمہارے کاموں میں حفاظت کریگا وہ تمہاری باتوں کو سنیگا اور تمہاری نیماز کو قبول کریگا۔ وقت گزارنے کیلئے نیاز کو اس بات پر خیال رکھو کہ وہ کس چیز پر نفرت کرے ہمیشہ اُن باتوں پر خیال رکھو جس سے وہ ناراض ہوتا ہو اُسکے نام کی تنظیم کرنا چاہیے۔ یہ وہ خدا ہو جس نے آدمیوں کو بے انتہا لیاقت عطا فرمائی جنکو وہ بڑا کرتا ہو وہ بڑے ہوتے ہیں۔ خداوند عالم روشنی میں آسمان پر ہو۔ اُسکا ظہور تمام دنیا پر ہو اور وہ اُن لوگوں پر ہو جو کہ بالمرہ اُسکی عبادت کرتے ہیں۔ دوسرا ذکر شفقت مادی کا ہو اُس میں ذکر ہو کہ مہربان مان وقت ولادت سے کس طرح اپنے کو قربان کرتی ہو۔ وہ یہ ہو۔ تو اسکو کو بھیجا گیا اور جب تو حروف تہجی سیکھتا تھا تیری مان بالمرہ تیرے ماسٹر کے پاس آتی تھی اور تیرے واسطے کھانا اور پانی گھر سے لاتی تھی۔ اب تو جوان ہوا اور تیری شادی ہوئی اور تو گھر والا ہو گیا۔ مگر تجھکو ہمیشہ اُن تکلیف کے وقتوں کو نہ بھولنا چاہیے جو تیری مان برداشت کرتی تھی اور نیز اُس حفاظت کو جو کہ وہ تیرے واسطے کرتی تھی۔ ان باتوں کا لحاظ رکھ تاکہ اُسکو کوئی سبب تیری شکایت کا

نہ پیدا ہوا اور وہ ڈر کر اپنے ہاتھ دعا کے واسطے خدا کے سامنے اٹھاوے اور وہ اُسکی دعاؤں کو سُسن لے۔

تو اپنے تئیں خدا کے حوالہ کر اور ہمیشہ اپنے تئیں تو اُسکے واسطے رکھ۔ جیسا کہ آج تو نے کیا ہو کل بھی ویسا ہی کر۔ ہمیشہ احکام خدا پر نظر رکھ۔ یہ وہ خدا ہی جو خراب کرتا ہو اُس کو وہ خراب کیا گیا ہو۔

### نمبر ۵۔ اس مصنف کے مسئلے لاری کو نوشتہ مشامل ہیں

اپنے آقا کے لیے خدا سے بددعا نہ کرو۔

یہ اس مضمون سے نکلا کہ اُنکے سب تواریخی زمانہ میں وزیر ابتدائی و حال کے زمانہ میں بالیا مصر لفظ نو تار کو صیغہ واحد میں استعمال کرتے تھے۔ یقیناً میں کہہ سکتا ہوں کہ اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا ہو کہ وہ طاقت کیا ہو جسکا کہ ہم ترجمہ بلا پس و پیش خدا کرتے ہیں۔

یہ بلا شک صحیح ہو کہ وہ صرف خدا ہی کی ذات ہو کہ جو ہم میں سے کسی ایک تنفس سے بھی دور نہیں ہو کیونکہ ہمارا وجود چلتا پھرتا اور رہنا سب اُسی کے ساتھ ہو اور جسکی لانا تھا طاقت اور الوہیت اور دنیا کی حکومت اُس روشنی کے ذریعہ سے ظاہر ہوتی ہو جو کہ ہر فرد بشر میں جو کہ دنیا میں آتا ہو جلوہ فگن ہوتی ہو۔ اُس انتخاب میں جسکا میں نے ذکر کیا ہو اور ہی قسم کے فکروں میں ہم سچے مذہب کے اصول پاتے ہیں جو بت پرستی کے شائبہ سے بھی بری ہو لیکن اگر پور کو واحد مان لیں تو اور طاقتیں جمع کی (توتری یو) کیا ہیں اور اُنکے تعلقات اُسکے ساتھ کیا ہیں۔

کثرت رائے محققین اس طرف تھی کہ اگرچہ مصر لوین کے اکثر دلو تار ہیں "ناہم" انہیں بت پرستی

نہیں ہے۔

ہر ایک افسانہ مصریوں کے اب ہر کو معلوم ہوئے ہیں۔ افسانہ نافرمانی کرنا اول انسان کا بمقابلہ رادلوٹا کے اور اسکا بڑا دہونا مسٹر نیوٹلی نے بیان الملوک کے کسی ایک قبر سے دریافت کیا ہو یہ اعتقاد تمام دنیا میں اور ہر زمانہ میں اور ہر قسم کی تربیت کے آدمیوں میں پایا جاتا ہو کہ روح بعد موت کے باقی رہتی ہو۔

اور اسی اعتقاد کی بنیاد پر مذہبی رسومات میت کے واسطے کیے جاتے ہیں۔ برومیوں میں بھی دستور تھا کہ نذر و نیاز اپنے بزرگوں کی کرتے تھے

اور یونانیوں اور ایرانیوں میں بھی یہی عقیدت تھی اور ہندو بھی اپنے پتروں کی نیاز کرتے ہیں اور یہ ثبوت اس امر کا ہو کہ آریا قوم کے دونوں گروہ میں ایک سی رسم ہے۔ یہ دستور بزرگوں کی نیاز کرنے کا قدیم سے چین میں بھی پایا جاتا ہو۔ اس امر کا بہت خیال رکھا جاتا ہو کہ قبرین بہت رہیں اور میت کے رسومات جاری رہیں اور آئندہ روئے انداز پر فاقہ پڑھتے رہیں۔ یہ امر بھی بہت ضروری تھا کہ ہر شخص کے بیٹا ہوتا کہ وہ اسکی جگہ قایم ہو اور اسکی میت کے رسومات ادا کرتا رہے۔ دیوتاؤں کی پرستش کے بعد ان رسومات کا ادا کرنا قدیم مصریوں میں فرض سمجھا جاتا تھا۔ تمام اقوام اہل یورپ میں تجرذ مذموم سمجھا جاتا تھا۔ میں نے مصری مذہب کے تجرذ کا ذکر اسوجہ سے زیادہ کیا ہو تاکہ اس سے معلوم ہو کہ آخر زمانہ میں مذاہب ذیل میں تجرذ کی کس قدر وقعت کی جاتی تھی۔

بودھ۔ عیسائی و عینی تحبرد کو اچھا سمجھتے تھے۔ عیسائیوں کا تجرذ اول مصر میں بہت شریع ہوا اور پھر مصر سے وہی عقیدہ یورپ میں داخل ہوا۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہو کہ قبل عیسائی مذہب کے یہودیوں میں بھی یہ دستور تھا۔ اس سے ہم نہیں خیال کرتے کہ صرف مصریوں سے

یہ دستور نکلا ہو۔

ہمزا کا اعتقاد رومیوں میں تھا اور وہ اسوجہ سے پھول اور مار چڑھاتے تھے اور ہر شخص کا ایک ہمزا تصور ہوتا تھا اور اُسکے واسطے قربانیان کی جاتی تھیں اور ہر دیوتا اور ہر مقام کا ایک ہمزا ہوتا تھا۔ اور یہ ہمزا گویا توام ہر فرد بشر کے ساتھ ہوتا تھا۔ انسان اُسکی قسم کھاتا تھا۔ یونانیوں اور مصریوں میں بھی یہ اعتقاد تھا اسکا اعتقاد صرف مصر ہی اور یورومپین قوم میں نہ تھا بلکہ عام تھا۔

مسٹر ہریٹ اسپنر اسکا ذکر کرتے ہیں کہ وحشی قوموں میں سایہ کو سمجھتے تھے کہ وہ ہمارا ہمزا ہے۔

مصریوں کا اعتقاد تھا کہ بعد مر جانے کے روح انسان کی اسی شکل اور ہیئت میں رہتی ہے اور وہ خیال کرتے تھے کہ روح کا اپنا جدا جسم ہوتا ہے اور وہ کھاتی اور پیتی ہے۔ ہکو اس امر کا ذخیرہ کافی نہیں ملا کہ ہم تعلق روح اور ہمزا کا دریافت کرتے۔

سایہ ہو جانے یا بھوت کے چڑھنے کا بھی اعتقاد یونانیوں اور مصریوں اور ایشیائی قوموں میں تھا۔

مصری خواب کا بہت عقیدہ رکھتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ایک دوسری دنیا مثل اس دنیا کے ہے۔

اس خواب کی بابت بہت سی تختیان ملی ہیں اور ان سب میں اسٹی لی ڈیو ساگی سے زیادہ مشہور ہے۔ یہ تختی اتھوپیا کے عہد کی بابت ہے اور اُسین سات صدی قبل حضرت عیسیٰ کے جو واقعہ بادشاہوں کا پیش آیا تحریر ہے اور وہ اس طریقہ سے معرض تحریر میں آیا کہ ایک بادشاہ کو خواب نظر آیا کہ اُس نے دو سانپ دیکھے کہ ایک اُسکے داہنے بازو اور

دوسرا اُسکے بائیں بازو پر ہوا اور جب وہ بیدار ہوا تو اُس سانپوں کو نہ پایا اور یہ کہا کہ اسکی تعبیر فوراً بیان کیجاوے۔ لوگوں نے اُسکی تعبیر یہ بیان کی کہ جنوب کا حصہ بھی تمہارا ہوگا اور شمال بھی تمہارے ہاتھ آئیگا اور دو تاج بھاری تمہارے سر پر ہونگے اور دنیا کی وسعت تمہارے ہاتھ میں ہوگی۔ اور اُس تختی میں یہ بھی لکھا ہو کہ یہ تعبیر پوری ہوئی اور بادشاہ نے اُسکے عوض میں بہت سی نذر و نیاز کی۔

دیوتاؤں کی موجودگی ہر جگہ مسلم مانی جاتی تھی اور سعد و نحس کے دنوں کا عقیدہ تھا مصریوں کو فرشتوں کا بھی اعتقاد تھا اس کا کتاب میت میں اکثر ذکر ہے اور موت کا ایک فرشتہ خیال کیا جاتا تھا۔

مصری لوگ تقدیر کے بھی قائل تھے۔

مصریوں کا یہ اعتقاد تھا کہ بادشاہ سورج کا سایہ ہے اور اُسکا نائب ہے اور اُسہیں معبود کی شان داخل ہے۔ مصری لوگ یہ سمجھتے تھے کہ مصر میں پہلے دیوتاؤں کی سلطنت تھی اور مینا بادشاہ کے قبل تمام بادشاہ جانشین ہو ر س دی کے خیال کیے جاتے تھے وہ بادشاہ کہ جنھوں نے حرام مصری بنائے اُنکا خطاب سونیرا ہو ر س تھا۔

بادشاہ چرا اور اُسکے بعد جب قدر بادشاہ ہوئے خدا کے بیٹے خیال کیے جاتے تھے۔

یہ عقیدہ تھا کہ سورج کی گردش شمال سے جنوب کو جو ہوتی ہے اُس سے دو حصہ زمین اور آسمان کے ہو جاتے ہیں۔

بادشاہ مصر کا اس باعث سے فرزند و وارث و جانشین سورج کا خیال کیا جاتا تھا اور اُسکا خطاب شمال و جنوب کا ہوتا تھا۔

یہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے یہی کتبہ اور نقش و نگار جو پتھرون پر ہیں اُس سے بیان ہے مگر قدیم زمانہ

سے جہان تک ہرکو پہنچتا ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مصری قلم و کاغذ کے استعمال سے واقف تھی اور اسکو تحریر کے کام میں لاتے تھے۔ چرمی کاغذ بھی بعض تحریرات کے کاموں میں آتا تھا اور بعض بعض چرمی کاغذ بھی ملے ہیں مگر یونانی اور رومی کسی قلمی کتاب کو جو چار سو خواہ پانچ سو برس پیشتر حضرت عیسیٰ کے ہوتے تھے اسکو بہت ہی قدیم خیال کرتے تھے۔ یہودیوں کی قلمی انجیل ایک ہزار برس سے زیادہ معلوم ہوتی ہے اور پرانی قلمی کتابیں سنسکرت کی صرف چند صدی پیشتر کی لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہیں اور بعض مصری کاغذ ایسے ملے ہیں جو چار ہزار برس سے کم کے نہیں ہیں۔

مصریوں سے فیشیا والون نے الف۔ بے۔ تے کے نشان ماخوذ کیے فیشیا والون سے یورپ اور ایشیا والون نے اخذ کیا۔

اکثر مصری قلمی کتابیں جو ملی ہیں وہ میت کی کتابیں ہیں۔ جو مقبروں سے ملی ہیں۔ میت کی مومیائی کا ذکر ہر جگہ کثرت سے پایا جاتا ہے۔

ہمیشہ زندگانی جسکا وعدہ اہل ایمان سے ہوا ہے اسکی تین صورتیں ہیں۔

اول از سر نو دنیا میں زندگی کا ہونا۔ دوسرے نیک بخت آدمی کی نسبت یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اسطرح زندگی کا حظ اٹھاتا ہے جسطرح سے کہ دنیا میں حظ اٹھاتا تھا۔

دوسرے منقلب ہونا۔ متوفی کے لیے یہ منحصر نہیں کہ وہ اسی مقام میں یا انسان کی شکل میں یا کسی اور طریقہ زندگی میں پیدا ہو سکے۔ تمام کائنات ہر قسم کی و ہر شکل کی موجود ہے جو جسمیں وہ چاہے داخل ہو۔ کتاب میت میں اسکا تذکرہ اکثر ہے اور بارہ بابوں میں چند قسم کے تناسخ کا ذکر ہے۔

تیسری مثل او سرس یا دیوتاؤں کے ہو جانا۔ موت کا او سرس کے موافق ہونا خاص

طرح سے اُس کفن کے ملاحظہ سے پایا جاتا ہے جو کہ اب برٹش موزیم میں بادشاہ ہنگوہ بانی تیسرے احرام کی ہے۔ وہ تحریر اس طرح سے ہے اور مرس بنکورہ بادشاہ ہمیشہ زندہ رہیگا اور آسمان میں منت وہی سے پیدا ہوگا اور شب کا وارث ہوگا۔

تعویذ کا استعمال خاص طور سے انتہا درجہ سے تھا اور کتاب میت کے شروع میں اس کا تذکرہ ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُسکی کیسی قدر کیجاتی ہے۔ تیسویں باب میں یہ ذکر ہے کہ متوفی بذریعہ تعویذ کے ظالم ناکہ کو بھگا یا تھا یہ کتا تھا کہ دیکھو میرے بازو پر تعویذ ہے۔

یہ اعتقاد کہ لفظوں میں بھی سحر کا اثر ہو خواہ وہ مذہبی مقولوں میں ہو خواہ دیوتاؤں کے نام ہوں اور اسی اعتقاد کی گرویدگی انتہا درجہ کی تھی۔

### نمبر ۳۔ مذہب اہل بابل و اسریا

انتخاب ز ناریخ قدیم است

بوجہ اسکے کہ نجوم کو زیادہ دخل اس مذہب میں تھا اس لیے اس مذہب کو صائب کہتے ہیں مگر یہ حقیقتاً صحیح نہیں ہے۔

اہل مذہب بابل میں بڑے معبود و تعالٰیٰ چاند سورج ستارے نہیں بلکہ ان کے نظام فلکی میں ہر ایک پر تو دخل کرتے ہیں انہیں کا وجود سمجھتے ہیں مگر تعین شخصی معبود کا اور بت پرستی قطعاً متروک ہے۔

مگر بابل اور اسریا کے دیوتاؤں میں تعین شخصی بالخصوص ہے۔ وہ انسانی اور حیوانی شکل میں ظاہر کیے جاتے ہیں۔ اور اور بھی علامتیں ظاہر کرتے ہیں جو نظام فلکی میں نہیں ہیں۔ برہس کے انتخاب میں یہ مذکور ہے کہ یہ لوگ ملبوس کو اور ستاروں کو اور چاند و سورج کو۔ اور پانچ ستاروں کو پرستش کرتے تھے اور بیل کو تمام نظام فلکی پر ترجیح دیتے تھے

یہی مصنف وحدانیت کا ہی پتہ بابل کے افسانہ اور تفسیر پاتا ہے۔

اختلاف سے قطع نظر کر کے ہم اس جگہ صرف رائے لکھنا کافی سمجھتے ہیں کہ ابتدائی خیال ایک معبود کا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انین ایک معبود سب سے بڑا تھا جسکو سب پر فوقیت دی جاتی تھی۔ نام اس معبود کا ال تھا جس کا تعلق عبرانی اللہ سے معلوم ہوتا ہے۔

اور اس معبود کا دوسرا نام ال تھا اور یہ واقعہ مصری مذہب سے بالکل منطبق ہوتا ہے۔ بابل میں جہاں جگہ بہ جگہ دیوتا تھے اور جہاں ببا عث طرفدار ہی بادشاہوں بل برادک یا ہنو فوقیت دی جاتی تھی مگر ہم کسی جگہ خاص پرستش گاہ ال کی نہیں پاتے اور اس کے لئے کوئی عبادت خانہ مخصوص نہ تھا۔ اور بموجب ایشیائی اقوال کربابل کے نجومی دروازہ معبود کے ہیں۔

اسریا والے اس بڑے معبود کی زیادہ تخصیص کرتے تھے اور اس کا نام ایشر رکھا تھا چونکہ اسری کے نام کے معنی کسی نے نہیں ظاہر کئے ہیں اس لئے اس قوم پر یہ اطلاق نہیں کر سکتے کہ اسری سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ بندہ ایشر کے ہیں۔

اس بڑے معبود کو اہل اسریا مالاک بادشاہوں اور ملک کا خیال کرتے تھے اور جب اس کا ذکر کرتے تھے تو اسکو ایشر یا اپنا مالاک کہتے تھے۔

اس معبود کو سب پر فیصلہ دیتے تھے۔ اسکو بادشاہ دیوتاؤں کا کہتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ وہ سب پر غالب ہے۔ اس معبود کی پرستش ابتدا سے آخر تک ہوتی رہی ہے۔

بخوم کی بابت یہی مورخ لکھتا ہے کہ بابل میں اکثر تختیاں ملین اور انہیں سلطنت کرحالات کی پیشین گوئی تھی اور یہاں تک کہ ہاتھ موٹہ دھونا اور ناخن تراشنے میں ہی اسکا اثر تھا۔



## انتخاب صفحہ ۱۵۵ - عجائب المخلوقات

تو کہ در تہذیب الزمان ایشان را کلدانیان گفتندے اعتقاد داشتندے کہ جو ہرے را کہ آن را با جسم تعلقی نیست دو قسم است

قسم اول خیر - و از ملائکہ خوانندے - قسم دوم شر و اشرار شایطین گفتندے - و اعتقاد انسان چنان بود کہ این ارواح در اجسام متصرف اند - از تحریر روحانی و حامی بخوری بناتی - و قربانی - نہادند - بنا بر آن کہ تقرب باشد - بدان ارواح - و مسبود ایشان چنان بودندے - کہ صاحب این صفت چون صفت تمام کند روحانیان را تواند بدین و مخاطب کردن - و قادر بر امور عجیب - از تحصیل مال و جاہ و دفع امراض صحت و اعدائے قوی - امام فرخ رازی در بعضے تصنیفات آورده است کہ شخصے را عبد اللہ بھی گفتندے ہر شے کہ از وی طلب میکردندے - در حال خاص میکردندے -

## منبر - آریای ہند انتخاب از کتاب تسلی کشول

گویند کہ اہل ہند طاعت و عبادت خالق بچون میکردند - تا آنکہ شخصے در عمدہ ہراج از ایران آمدہ انہوں پرستش آفتاب گشت و آن رواج تمام گرفتہ - بعضے سیارہ پرست نیز شدند - اماں چون آن برہمن بہ سورج گفت کہ ہر کس شبیہ بزرگ خود را از طلا و نقرہ و سنگ ساختہ پرستش نماید ثواب بسیار عاید روزگار دمی گردد - ازین سبب رواج بت پرستی از ہمہ زیادہ گشت و سورج بکدہ قنوج آہا و گردو - و بعد از دو صد پنجاہ سال از سلطنت در گذشت معاصر کیتھا و بودہ ہر سالہ تاج و خراج می فرستاد -

اسی تاریخین سورج کی نسبت لکھا ہے کہ وہ سرداران ہند سے تھا اور رستم نے اسے قلع قمع

کرنے فرورارے کے ادسکو تخت پر بٹھایا تھا۔

ایک روایت بت پرستی کے اظہار ہونے کی یہ لکھی ہے۔

سورج استقلال نام بہر سائیدہ بادشاہ عظیم الشان گشت۔ در عہدش برہمنے از طہر  
کوہستان چنار کند ہلازمت اور سیدہ شیوہ بت پرستی رواج داد۔

تاریخ سرایستان میں بھی سورج کے عہد میں بت پرستی کا رواج ہونا لکھا ہے۔

کیقباد گشتاسپ سے چار پشت پہلے تھا۔ پس زردشت سے پہلے بت پرستی کا رواج  
ہونا پایا جاتا ہے۔ اور زمانہ زردشت میں بیاس حکیم ہند سے زردشت کے پاس گیا  
اور اسے وحدانیت کے اصول زردشت سے تحقیق کے جس سے معلوم ہوتا ہے  
کہ وہ وحدانیت کا قائل تھا اور زردشت کا اندازہ کرنے کو یہ سوالات کئے تھے  
جیسا کہ نامہ زردشت میں مذکور ہے۔

پرستش کو اکب اہل ہند کی بابۃ تاریخ فارس جلد ۴ سے انتخاب درج کیا جاتا ہے  
ایران سے بت پرستی کا رواج برہمنوں میں پہلینا قیاس ہوتا ہے۔ سر یاد یونانی پرستش سے  
معلوم ہوتا ہے کہ ہندو درحقیقت سورج کی پرستش کرتے تھے۔ قدیم زمانہ میں ہندو  
بالعموم سورج کی پرستش کرتے تھے۔

فلاطینس ایک یونانی مورخ سترہ سو برس پہلے ہند میں آیا تھا وہ لکھتا ہے کہ میں نے  
ہند میں ایک عظیم الشان شوالہ سورج دیوتا کا دیکھا جس کی دیواریں سرخ و سبز تھیں۔  
اور ان میں طلا کاری تھی۔ اور شوالہ میں سرخ صورت تھی جس میں ہیرا۔ اور یا قوت  
مونی لگے ہوئے تھے۔

اتین اکبری میں بھی سورج کے مندر کا ذکر ہے۔ اوسمیں لکھا ہے کہ قریب بگنا تہ کے

ایک شوالہ سورج کا ہے۔ اوسکی تعمیر میں بارہ سال کا خرارج اور لیسہ کا صرف ہوا ہے۔ اور اس تعمیر کو انسان دیکھ کر حیرت زدہ ہوتا ہے۔ دیوار میں سوفٹ بلند ہیں اور ۹ فٹ اتنا ہے۔ شوالہ میں سورج اور سیاروں کی شکلیں بنی ہوئی ہیں اور چاروں طرف انسان کی شکلیں ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عبادت کرتے ہیں ہندو فلسفیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ستارو ذی روح ہیں اور ایک بڑی روح کے زیر حکم ہیں۔

انگریزی اور ایشیائی مصنفوں کے متفق اقوال کے بموجب آریا ہند میں کو اکب پرستی بیرونی اثر سے پیدا ہونا ثابت ہوئی ہے۔ بموجب قول ایشیائی مصنف کرلیتباد شاہ ایران کے زمانہ سے کو اکب پرستی ہند میں شائع ہوئی ہے۔ یہ بادشاہ ایران گشتاسپ سے چار ہشت پہلے تھا تخمیناً گشتاسپ کو زمانہ کو تین ہزار برس ہوئے۔ کیتباد زیادہ سے زیادہ دو سو اڑبائی سو برس اس سے پہلے ہوا ہوگا۔ پس کو اکب پرستی کو ہند میں جاری ہوئی بتیں سو یا تین سو برس ہوئی اور اوسوقت سے جاری ہوئی جب سلطنت اس قوم کی قائم ہو چکی تھی بموجب قول رامیس چندر کے آریا قوم کو ہند میں آئے ہوئے چار ہزار برس ہوئے اس حساب سے ساتہ سو آٹھ سو برس ہند میں آنے سے بعد رواج کو اکب پرستی کا ہوا ہے۔

میکس میولر نے آریا ہند کے مذہبی زمانہ کے چار حصہ کئے ہیں۔ سب سے پہلے کہانڈا کا دور ہے۔ اس دور کو ہزار برس پہلے حضرت عیسیٰ سر قرار دیا ہے۔ اس زمانہ کی حالت صاحب موصوف کو الفاظ میں لکھی جاتی ہے۔ بید کی شاعری جیسا کہ ہم رگ وید میں پاتے ہیں ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ سے شروع ہوئی ہے۔

اس سے رفتہ رفتہ ترقی پانا بید کے مذہب اور قرائنوں کا معلوم ہوتا ہے یہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ دور کس وقت سے شروع ہوا تھا۔ بعض اسکودو تین ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ سے کہتے ہیں۔ دوسرا دور مترا کا ہے۔ یہ دور ۱۰۰۰ سے ۸۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے رہا۔ اس دور میں چارون بید جمع کی گئی۔ پوچارون بید بالخصوص مذہبی اغراض اور قربانیوں یا نیاز کی غرض سے جمع کئے گئے۔ ہر پید میں مذکور ہے کہ کس قوم کے پوچارون کو کس قسم کی پرستش قربانیوں یا نیاز کے وقت کرنا چاہئے۔ تیرا دور برہمن کا ہے۔ یہ دور ۸۰۰ سے ۱۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے رہا ان تصنیفات میں بحث قربانیوں کی ہے۔ انکی خاص غرض قربانیوں یا نیاز کی اصلاح ہے۔

چوتھا دور ستر کا ہے۔ یہ دور ۵۰۰ برس حضرت عیسیٰ سے قبل ہوا اس دور کی تصنیفات کی یہ غرض تھی کہ برہمنوں کے دور کا علم جمع کیا جائے اور تمام قسم کی علمی ترقی اس دور میں ہوئی۔ (فلسفہ اور پنشا داس دور میں ہوا ہے) اس دور کے بعد بودہ یعنی سما کی آئینی پیدا ہوا۔ اور اس نے اپنی عقائد پہیلے صاحب موصوف اور مذہب کی یہ ترتیب کر کے ثابت کیا ہے کہ کسی طرح سے اس قوم نے رفتہ رفتہ ترقی کر کے بالآخر خدا کو پہچانا۔ انکی یہ رائے ہے کہ اول محض شاعری کے خیال سے بید کی نظم ہوئی۔ اور وقت دیوتاؤں کا وجود نہ تھا صرف وصاف قدرتی اشیاء کے جو محسوس ہوتے تھے مذکور ہوئی۔ پھر انکی عظمت اور بزرگی تسلیم ہونے لگی اور پرستش ہونے لگی۔ اور نیاز و نذر گزرنے لگی اور یہ پرستش کے قاعدوں کی ترتیب ہونے لگی اور بالآخر اس سورتی کرتی زمانہ تصوف بنو کا آیا۔ اور بودہ مذہب پیدا ہوا۔

مگر تاریخی تذکروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان چاروں دور سے کچھ پہلے کو اکہ پرستی

یابست پرستی ہندوین داخل ہوئی ہے۔

ایک دوسرا امر اور قابل ملاحظہ ہے کہ جہاں سے یہ قوم آئی وہاں یزدان پرستی جاری تھی اور یہ بھی ثابت ہے کہ اس قوم میں بھی یزدان پرستی تھی۔

جیسا کہ مصنف کشکول لکھتا ہے کہ اہل ہند طاعت و عبادت خالق بیچون میگردند پس اس قوم میں اول یزدان پرستی اور بعد ازاں کو اکب پرستی ہوئی۔ اور پھر مذہب میں اصلاح ہوئی اور عہد ہفتم کا تصوف جاری ہوا۔ اور بالآخر موجودہ بت پرستی میں آلودہ ہو گئے۔ بت پرستی جو بالفعل جاری ہے اور پہلے تھی اوسکی بابتہ تاریخ جلد ۲ فارس سے کچھ انتخاب درج کیا جاتا ہے۔

نرومید ہاجگ یعنی انسانی قربانی اسومید ہاجگ یعنی گھوڑے کی قربانی۔

گومید ہاجگ یعنی گاؤ کی قربانی ہندوین میں جاری تھی۔ انسانی قربانی کالی دیوی کی جاتی تھی۔

ہندو قوم بے انتہا شعبہوں میں تقسیم ہے۔ مگر اصول دو ہیں یعنی پرستش کرنیوالوں و شیون اور پرستش کرنے والے مہادیو کے یعنی شیو کے لیگم کی پوجا شیو کے پوجاریوں میں ہوتی ہے۔

انسان کی زندگی ایک حالت استعانی خیال کی جاتی تھی۔ اور اسلئے بہت سخت عمل کئے جاتے تھے تاکہ آئندہ اصلاح ہو۔

ابتدائی حالت مذہب ہند کی نہایت عمدہ اور پاک تھی۔ اور ویاس کے بعد سے اب تک اس حالت میں تنزل ہے۔ اور ہندو نہایت خراب قسم کی بت پرستی میں آلودہ ہو گئے۔

سٹر میکس میولر نے اپنی تصنیف علم مذہب میں ادہ سماج کے لکچر کا حوالہ دیا ہے جس سے اصول ہندو مذہب کا یہ ظاہر ہوتا ہے۔

ہندو مذہب تمام مذہبوں سے افضل ہے۔ کیونکہ انسان کے ایباد کا نام اور سپرین گائے لگ سکتا۔ اوسین کوئی متوسط درمیان خدا اور انسان کے نہیں ہے۔ ہندو مذہب خدا کی پرستش کر سکتا ہے۔

### انتخاب از کتاب مہمایان ہند

از صفحہ ۲۲۔ ہم ہندو مذہب کی بنا ابتدائی قیام مذہب سے شروع کرتے ہیں اوس زمانہ کی تاریخ بزرگ وید سے معلوم ہوتی ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پیشتر سے کسی مقام وسط ایشیا سے ایک قوم ہندوین آئی وہ لوگ ایرین کے نام مشہور تھے اور فی زمانہ وہ اہل ہند اور اہل یورپ کے مورث اعلیٰ فرض کئے گئے ہیں۔ اصل میں وہ گلہ بان اور خانہ بدوش تھے مگر پنجاب کو سہراؤمی میں داخل ہو کر کاشتکاروں کی طرح آباد ہوئے اور خوش گذران زندگی بسر کر رہے تھے جب وہ ہندوستان میں وارد ہوئے تو شاید انہیں مذہب اور خدا کی طرف بہت ہی کم توجہ تھی مگر یقیناً ایک مدت کے بعد یہاں کے دلکش منظر نیلگون آسمان روشن چاند تازگی بخش دیار۔ صاف شفاف نہروں۔ سرسبز مرغزاروں۔ رنگ برنگ کے پہولوں اور غلٹ و شان نے ان کے دلوں میں اعلیٰ خیالات پیدا کر کے انہیں صانع مطلق کے نامتناہی اور کامل قدرتوں کی طرف رجوع کر دیا۔ وہ بڑی خوش نصیب تھے انہیں دنیا کو کل عیش و آرام حاصل تھی۔ انہیں ایسے ہی پیدا ہوئے

جنہیں بہشتی نور بخشا گیا وہ قدرت کاملہ کی حسن و خوبی کی تعریفیں کرتے اور قادر مطلق جو قدرت کاملہ کا فرمان روا اور ہادی ہے حمد و ثناء کے گیت گاتے انسانی خلقت میں یہی پہلے لوگ تھے جنہوں نے مالک کل کا تصور کیا اور اس روح کو محسوس کیا جو عالم ایجاد کی ابتدا اور انتہا ہے۔ انہوں نے علم روحانی اور اخلاق دونوں میں برابر ترقی کی۔ ہندوؤں کی اس ترقی میں پانسو برس سے زیادہ گزرا ہے اور اول اول مذہب کا تخم زگ وید کے لاتعداد گیتوں نے بویا جنکو مختلف شخصوں نے مختلف مقامات میں تصنیف کر کے گایا۔ ان تمام گیتوں میں کم و بیش خالق اکبر کے عشق و عظمت کی بوی خوش آتی ہے جو تمام دنیا کا حکمران ہے۔

ہندو مذہب کا پہلا دور اس طرح ختم ہوا اگر خدا کی حمد و ثناء کے گیت گاتے اور عشق الہی کو نظم و لکشمین ظاہر کرنے سے اونکی تسکین نہ ہوئی۔ اس خیال نے رفتہ رفتہ آریزون کا حوصلہ بڑھایا اور اونکے دل میں اس وسیع الشان وسیع خوبصورت عالم کے مالک سے قربت حاصل کرنے کی تمنا پیدا کی۔

اکثر غور و فکر کرنے والوں نے خدا کی نزدیکی اور عیش و بہار حاصل کرنے کے وسائل دریافت کرنے میں بڑی دماغ سوزیاں کیں۔ اس وقت منزل مقصود پر پہنچنے کے لیے دو فریقوں نے دو مختلف طریقوں سے کوششیں کیں ایک فریق نے میٹھا رسوم مذہبی اختراع کے بہت سی کتابیں تصنیف کیں۔ اور دیکھا یا کہ اونکی پابندی سے صفائی قلب حاصل ہو کر نیکی پر پہنچی اور بہشت نصیب ہوگی۔ دوسرے فریق نے رسوم مذہبی کی پروانہ کی اور ایک دوسرے قسم کی کتابیں کہیں جنکو مذہبی دنیا میں علم فلسفہ کی ابتدا کہنی چاہئے لیکن گویا ایک گروہ نے درس کتاب اور دوسرے نے دماغی اصلاح سے

خدا شناسی کی سعی کی۔ اور ان دونوں کی کوششیں مذہب کے نشو و نما اور ترقی میں دوسرے درجہ سے زیادہ نہ تھیں۔ ان فریقوں نے دو قسم کی انشا پردازی چھوڑی ہے جن میں سے ایک کو برہمیتہ۔ اور دوسرے کو اپنشد کہتے ہیں یون ہندو مذہب کا دوسرا دور ختم اور تیسرا شروع ہوا۔ یہ زمانہ اہل ہند کی مذہبی ترقی ہی کے لئے مشہور نہیں ہے بلکہ اس میں اونکا تمدن دنیاوی جاہ و ترقی کے اعلیٰ درجہ پر پہنچا۔ اونکی حکومت ہمالیہ سے لیکر بحر ہند کے کنارہ تک ہو گئی اونہیں بڑے بڑے طاقتور حکمران ہوئے اور اونکی سلطنتوں میں اعلیٰ اعلیٰ ترقیاں ہوئیں یہی وہ زمانہ تھا جس میں سریکرشن مہاراج نے ظہور فرمایا۔ اور کلچتر کے میدان میں جنگ عظیم ہوئی اسی زمانہ میں لیک نے ترکت تصنیف کی۔ چینی نے صرف و نحو کے رسالہ لکھے پانچل نے جوگ کی کتابیں تصنیف کیں کپل نے سا لکھیہ والون کا فلسفہ لکھا۔ اسی زمانہ میں برگزیدہ بیاس جی نے ویدوں کی تالیف کی اور والیکلی رائٹن لکھی گئی۔ جسوقت تمام دنیا میں جہل کی تاریکی چھائی ہوئی تھی ہندوؤں کی قوم میں اعلیٰ تہذیب اور شائستگی اور ترقی کی روشنی پھیلی ہوئی تھی۔ مذکورہ بالا اول دوروں کے خلاف ہم اس دور کا زمانہ ایک ہزار سال سے کم شمار نہیں کر سکتے۔ اسکی ابتدا کپل اور دیگر چند فلسفیوں کی پیدائش سے ہوئی اس کا درمیان کلچتر کی جنگ اور اسکی انتہا بودہ مذہب کی ترقی کا زمانہ تھا۔ چوتھا دور بودہ مذہب کے دوران زمانہ میں گذرا۔ بالعموم لوگوں کا خیال ہے کہ بودہ بالکل ایک جدا مذہب ہے مگر افسوس۔ اس سے زیادہ اور کوئی رائے غلط نہیں ہو سکتی۔ ہم آگے اس بات کے ثابت کرنے کی کوشش



کرینگے کہ گوتم بودہ نے اوسی مذہب کے واسطے دئے۔ جو سری کرشن نے تعلیم کیا تھا۔

بودہ مذہب کے اقبال کا ستارہ ہند میں ایک ہزار سال سے زیادہ چمکتا رہا اور یہ ہندوؤں کی اعلیٰ تہذیب اور تمدن کا زمانہ تھا مگر بودہ مذہب کے آخری زمانہ میں بہت بڑا تغیر اور انقلاب ہوا۔ یعنی اوہر ہندو مذہب فراتہستہ آہستہ وسعت حاصل کر کے طاقت پکڑی اور غلط پائی اور ہر ہندو کی تہذیب اور شایستگی کو پیرانہ سالی نے گہر لیا اور اوس میں ضعف آگیا۔

پانچواں دور بڑی روشنی کے زمانہ میں شروع ہوا۔ اور تاریکی میں خستہ ہوا اوسکی ابتدا وکراماوت کے عہد سلطنت اور شکر چارج کی پیدائش کا زمانہ میں ہوئی اور اختتام مسلمان غنیموں کی فتحیابی پر ہوا۔ یہ دور سات سو برس تک قائم رہا جسکے اول دو سو برس تک روشنی کا زمانہ تھا اور آخری پانچ سو برس میں سخت تاریکی رہی۔ اس دور کو پورانیک زمانہ کہتے ہیں اس زمانہ میں ہمارے پران اس غرض سے لکھے گئے کہ ہندو مذہب کا اثر بنی آدم کے دلوں پر بخوبی پڑی مگر کوئی عمدہ نتیجہ نہ نکلا کیونکہ ہندوؤں کی تہذیب روحانی غلطی و شان سے گر گئی۔ اور اوسکی روشنی کے مطلع پر تاریکی لگ گئی اور گھٹاؤں میں چھا گئیں۔ چنانچہ دور ہندوستان اسلامیہ سلطنت کا زمانہ تھا۔

اس زمانہ میں ہی علمائے دین کا ظہور ہوا۔ رشی اور سنت پیدا ہوئے اور ہندو مذہب کی روشنی پہیلانے کے لئے جوہل کی تاریکی سے ماند ہوئی جاتی تھی کہ کہہ کو شین کی گئیں۔ گو اس مذہب کا خاتمہ ہو چکا تھا اور ہندوؤں کی فضیلت و قوت

اور عظمت جاتی رہی تھی تاہم خاص بنے مانہ کی دست برد اور جبر و تعدی سوا دسکا  
سر نہ ہجکا۔

### از صفحہ ۱۱۵

سرمی کرشن فرماتے ہیں کہ ہمیں خدا پر پورا بہروسہ کرنا چاہئے۔ اس کے ساتھ ہی  
وہ ہدایت کرتے ہیں کہ ہم کو خدا کی پرستش شکل نمایان میں کرنی چاہئے۔ لہذا قدرت  
کاملہ یعنی عالم موجودات کو اپنا خدا ماننا چاہئے۔ خدا نہ سہی تو خدا کی شکل کا  
ظہور ہی سہی۔

اب دیکھنا چاہئے کہ بودہ نے اس شمع کو روشن کرنے کے لئے کیا کیا سرکاریشن فی  
فرمایا تھا؟ خدا پر بہروسہ کرو، صرف یہی ایسا ذریعہ ہے جس سے تمہارا دل  
فنا ہو سکتا ہے۔ مگر انسان اسکی تعمیل میں مجبور ہے بلکہ اونکے لئے یہ ایک ناممکن  
امر تھا۔ اسلئے بودہ کو خیال ہوا کہ خدا کی جگہ اگر کوئی اور شے قائم کی جائے  
تو بہتر ہوگا۔ لہذا اونہوں نے فرمایا۔ اپنے آپ پر بہروسہ کرو۔ کیا یہی اتحاد ہے  
بودہ کو دہریہ کہنے کا سبب ہم کو اچھی طرح معلوم ہو سکتا ہے وجہ یہ ہے  
کہ بودہ کا درجہ حاصل ہونے کے بعد گوتم نے پھر کبھی خدا کا نام نہ لیا اور  
بودہوں کو کل دیوتاؤں کے خدا پر فضیلت دی۔ جو خدا وہ خود تھا اور سکا  
ذکر کیوں کر کرتے۔

مگر اونہوں نے بودہ کے وجود سے کبھی انکار نہیں کیا نہ کبھی یہ کہا کہ بودہ مثل  
دیگران انون اور دیوتاؤں کے ہے۔

اونہوں نے خدا کا نام بودہ رکھا تھا جو وہ خود تھے۔ کیا یہ امر ممکن ہو کہ خدا کا

اوتارا اپنے آپ کو خدا سے جدا سمجھے۔

سری کرشن نے اپنی تعلیمات میں اپنے آپ کو خدا کہا تھا۔

اونہوں نے ہی کبھی دوسرے خدا کا نام نہیں لیا جب اونہیں خدا کا لفظ کسی جگہ کہنا ہوتا تھا تو وہ اوس جگہ واحد مکمل کی ضمیر بولتے تھے۔

### از صفحہ ۱۹۵

بودہ مذہب نے آریہ مذہب کی عبادات کو ڈھادیا۔ بودہ کی پیدائش سے بہت پہلے سری کرشن کی تعلیمات فراموش ہو چکی تھیں۔ اور سیدھے ساوہ مذہب کی جگہ دنیا میں پیپار فلسفے اور ادق آئینات رائج ہو چکے تھے۔ پس مذہب کی گئی ہوئی ساوگی کو از سر نو پیدا کرنے اور مذہبی شمع کی مدہم روشنی تیز کر کے اصول دینی کی تشریح کرنے کے لئے بودہ کا اوتار ہوا مگر افسوس انکے مذہب کا بھی وہی حشر ہوا۔ زمانہ کی رفتار نے اسے بھی گرداب انحطاط میں ڈال دیا اور مرشدانہ تعصب۔ جاہلانہ بدعت کا طوفان اسے پہلے لے گیا۔

بودہ کی وفات کے بعد ایک ہزار برس کے اندر اندر ہند کے یہ حالت ہو گئی کہ نہ سرکرشن کا مذہب باقی رہا نہ بودہ کا۔

ہندوؤں کی تعصبیوں اور بدعتوں نے سراوٹھیا یا بودہ مذہب کی عظمت و شان نے اونکو نیچا دکھایا۔ او دہر ہزاروں صورتوں میں خدا کا ظہور دکھایا گیا۔ او دہر سطاق اور سا کا خیال بہلایا گیا او دہر ہمہ اوست کا سلسلہ ذہن میں آیا۔ او دہر و ہر یہ پن دلون میں سمایا۔ غرض اس جیس جیس میں مذہب کی ساوگی ہاتھ سے جاتی رہی۔

## انتخاب از رپورٹ جلسہ اعظم مذاہب دسمبر ۱۹۶۷ء

از صفحہ ۲۲۲ سناتن ہندو دھرم میں یہ ایک عجیب خصوصیت ہے جو دنیا کو اور کسی مذہب میں نہیں ہے کہ یہ مذہب کسی شخص یا پیغمبر کے نام پر نہیں چلا ہے۔ دنیا کے اور جسدِ مذاہب میں کسی نہ کسی پیغمبر یا اولیاء کے نام سے مشہور ہیں۔ کوئی کسی کو اپنے مذہب کا بانی یا رہبر خیال کرتا ہے کوئی کسی کو ایسا سمجھتا ہے۔ لیکن سناتن دھرم ہے کہ کسی کے نام کے ساتھ اسکو تعلق نہیں اور نہ کسی کا چلا یا ہوا یہ ثابت ہوتا ہے۔ اگرچہ بڑے بڑے عالی وقار و تار اور پیغمبر اس مذہب میں ہو مگر جنکل از حدِ تعظیم اس مذہب میں کی جاتی ہے۔ لیکن وہ اس مذہب کے بانی نہیں ار دے جاتے۔ بلکہ یہ مذہب بدی اور ازیلی ہے اور جسدِ راتنا ہندو سناتن مانے جاتے ہیں ان میں سے کسی ایک کا بھی یہ دعویٰ نہیں ہے اور نہ ہندوؤں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان میں سے کوئی سناتن دھرم کا بانی مہا بانی ہوا ہے اور اس سے پہلے سناتن دھرم نہیں تھا ہندوؤں میں شری راجندر جی مہاراج سری کرشن چندر پرماتما وغیرہ کے نام بڑی توقیر اور ادب کے ساتھ لئے جاتے ہیں اور یہ پرماتما کے اوتار تسلیم کئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ سناتن دھرم ان میں سے بھی کسی ایک کو نام پر مشہور نہیں ہے۔ کوئی ہندو یہ نہیں کہے گا کہ یہ اوتار سناتن دھرم کو بانی ہوئے ہیں۔ اور ان اوتاروں کے ہویدا ہونے سے پہلے سناتن دھرم نہیں تھا بلکہ ہندوؤں کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ تمام اوتار وغیرہ دھرم کی رکشا کرنے کے لئے دیگر مذاہب کے لوگ ہندوؤں پر الزام دیتے ہیں کہ وہ ساسم کڑ وڑ و پوتاؤں کو

پہنچو اور بن لیکن انکو یہ سکر تعجب ہو گا کہ باوجود اس کر وڑ پانچا لیس کر وڑ دیوتا کو نکو وہ انہیں کسی ایک کے نام پر اپنی دہرم کو چلا یا ہوا انہیں مانتے بلکہ اس دہرم کی بنیاد اس پر پاتا و سدا و لا شمر کا بت سمجھتے ہیں کہ جس کے آگے۔ یہ دہم کر وڑ دیوتا ادنیٰ چاکرون کی حیثیت رکھتے ہیں۔

### از صفحہ ۲۲۶

دہرم کی دس صفات ہیں جہاں یہ دس صفات پائے جاویں وہاں سمجھو کہ دہرم موجود ہے۔ اول دہرتی۔ یعنی استقلال۔ دوم کشما یعنی دوسرے کی خطا کو بخش دینا۔ اور خود طاقتور ہو کر بھی اپنی زیر سایوں یا ماتحتوں پر ظلم نہ کرنا۔ سوم دم یعنی اپنے دل کو ہٹکنے نہ دینا۔ چہارم استی یہ یعنی چوری نہ کرنا۔ پنجم شونخ یعنی پاکیزگی ششم اندر یہ نگرہ یعنی تمام اندریوں حواس خمسہ کو اپنی قابو میں رکھنا۔ ہفتم وہی یعنی تمیز عقلی ہشتم ودیا یعنی علیت۔ نهم سیتہ یعنی راستبازی اور دہم اکرو دہ یعنی غیض و غضب میں نہ آجانا۔ یہ دس دہرم کے لکشن ہیں۔

پس اسے حاضرین جلسہ آپ خود انصاف کر سکتے ہیں کہ کس طرح صفائی اور انصاف کے ساتھ دہرم کی تشریح کی گئی ہے کہ جس میں کسی مذہب کو انکار نہیں ہو سکتا اس میں نہ کسی مذہب کی رعایت ہے نہ مخالفت بلکہ صاف سیدھا راستہ بتایا گیا ہے کہ جہاں ان صفات کے مجموعہ کو دیکھو وہاں سمجھ لو کہ دہرم موجود ہے اس بات کی پروا نہ کرو کہ یہ مجموعہ رکھنے والا کس مذہب میں پیدا ہوا اور کسی مذہب سے ایمان لایا یا نہیں لایا۔

اور ایک خاص خوبی اس دہرم میں یہ ہے کہ اعلیٰ سے اعلیٰ و وڈوان یعنی فاضل سے اعلیٰ امیر گہر اور مور کہہ سے مور کہہ ان پڑھ اور غریب سے غریب

کہ اسب کے لئے پیکار کر کے نجات کا راستہ بتایا اسی خیال سے اس میں تین طرح  
 کے راستے قائم کئے گئے ہیں۔ اول بہکتی یعنی محبت صادق جسے اعتقاد ہی کہہ سکتے  
 ہیں۔ دوم۔ اُپاسنا یعنی پرستش اور عبادت سوم گیان یعنی حقیقت پر پہنچ  
 جانا اگرچہ تینوں کا مدعا ایک ہی ہے اور باریک معنوں میں جا کر تینوں ایک ہی  
 ہیں لیکن ظاہر طور پر یہ راستے الگ الگ مختلف قسم کے لوگوں کے لئے رکھے  
 گئے ہیں کہ کوئی اس انمول رتن یعنی آخرت کے سدھارنے سے محروم نہ ہو جاوے  
 اگر کوئی شخص عالم فاضل نہیں ہے اور ان پڑھ ہے اور دولت بھی ندارد ہے  
 لیکن خدا کا متلاشی ہے اُس کے لئے بہکتی مارگ سب سے آسان طریقہ ہے  
 اسکے لئے یہ قید نہیں ہے کہ پہلے وہ تمام شاسترون اور مذہبی کتب کو پڑھ لو پھر اسکو  
 کچھ حاصل ہوگا اس میں تو اسکی تمام عمر ہی صرف ہو جائیگی اور حصول نجات کا علاج  
 کب کریگا۔ ایسے لوگوں کے لئے بہکتی کا راستہ قائم کیا ہے۔ کیا معنی کہ اس  
 خداوند تعالیٰ کی یاد میں محو ہو جاوے اور اس محبت میں ایسی لین ہو جاوے کہ اُنکو  
 ہمیشہ وہی اپنے پاس معلوم ہو۔ اگر بغیر کچھ حاصل کئے بھی وہ اعلیٰ درجہ کی بہکتی کر  
 ساتھ مالا یا تسبیح ہاتھ میں لیکر رام نام کا یا معبود حقیقی کے کسی نام جپ کرتے ہیں  
 اور اس طرح خدا کی یاد میں مشغول رہتے ہیں اور اس خیال کی محبت میں کسی گناہ کا  
 خیال اُنکے دل میں پیدا نہیں ہوتا تو گو یا یہی سہل راستہ اُنکے لئے وہ نیک نتیجہ  
 پیدا کرنے والا ہے جو اعلیٰ سے اعلیٰ لائق اور فاضل اور امیر کو حاصل ہو سکتا ہو  
 ایسی حالت میں کچھ ضرورت اُنکو نہیں رہی کہ وہ پہلے اپنی عمر کا بڑا حصہ تحصیل علم میں  
 صرف کریں یا دولت کمانے کی فکر میں سرگردان ہوں۔ ایسے دوسرے درجے کے

لوگوں کے لئے اُپاسنا یعنی پرستش اور کرم کا نڈ کا طریق ہے جس میں ہر ایک قسم کے  
 پوجن ہوں۔ دان خیرات وغیرہ وغیرہ سب شامل ہے اور اعلیٰ ترین درجہ کرمانمان  
 کے لئے گیان کا نڈ یعنی علم حقیقی موجود ہے جس نے پایان سمندر کی تھال کا لگا کر  
 جس جس قدر وہ زیادہ عالم اور فاضل یا توں کے سمجھنے کے لئے قابل ہو کر دیا دینا  
 وہ اس گیان مارگ کو حاصل کرینگے۔ گیان کا درجہ اس وقت حاصل ہونا چاہیے  
 جاتا ہے جب انسان کو اعلیٰ درجہ کی تعلیم ریاضت اور مشاہدہ سے یہ محسوس ہونے  
 لگے کہ اس میں اور کسی غیر میں کچھ فرق نہیں ہے اگر وہ کسی سے بُرائی کرتا ہو تو خود  
 اپنے ساتھ کرتا ہے اور کسی سے نیکی کرتا ہے تو خود اپنے ساتھ کرتا ہے۔ اس ہیگتی  
 اُپاسنا کرم اور گیان کا نڈ کی بہت بڑی ہماری اور نہایت دلچسپ تشریح ہماری  
 شاسترون میں موجود ہے اور بڑے بڑے مفصل گرنتھ اس دلچسپ تقسیم پر موجود ہیں  
 ایسے مفصل اور عظیم مضمون کا میں ایک شتمہ ہی بوجہ طوالت اور اپنی سمجھدانی کے  
 اس وقت بیان نہیں کر سکتا۔ یہ اس قسم کی تقسیم ہی جہان تک میرا خیال ہے دیگر  
 مذاہب میں نہیں پائی جاتی اور ہر ایک کو ایک ہی عقیدہ اور ایک ہی طریق  
 کے عمل پر مجبور کیا جاتا ہے۔ چاہے اسکی سمجھ میں آوے یا نہ آوے۔

ہشتم اس سنا تن دہرم میں نیشکام اُپاسنا کا وہ مسئلہ ہے کہ جو اور کسی مذہب میں  
 پایا نہیں جاتا نیشکام اُپاسنا کے معنی ہیں وہ پرستش جو کسی فائدہ کی خواہش سے  
 نہ کی جاوے اور اسکا اجر حاصل کرنے کی آرزو بھی دل میں پیدا نہ ہو۔ دیگر مذاہب کی  
 معمولات خیال ہے کہ خدا کی بندگی کر دو دولت ملیگی۔ حشمت ملیگی۔ بہشت ملیگی جو دین  
 ملین گی۔ وغیرہ وغیرہ۔ لیکن سنا تن دہرم اس قسم کی خواہش کو دل میں رکھ کر جو

اُپاس نہ یعنی پرستش کیجاوے اسکو ادا نہ درجہ دیا گیا ہے۔ سنا تن دہرم میں ہدایت ہے کہ جو بندگی یا پرستش کرواوسکا اجر پانے کے خیال کو دل سے نکال ڈالو اگر اجر پانے کی خواہش ہے گی تو بیشک بہشت یا سورگ وغیرہ تو ضرور حاصل ہوگا لیکن نجات کے سلسلے میں یہ بات نہایت ادا نے تعلیم کی ہے جب تک خواہش اجر پانے کی رہتی ہے تب تک خدا کا اصلی ویدار حاصل نہوگا یہ بڑا اعلیٰ درجہ کا اڈیل سنا تن دہرم میں ہے جو یہ سکھاتا ہے کہ جو کوئی نیک کام کرواوس کے اجر کے امیدوار نہ رہکر اوس کا پہل بھی اسی رب العالمین کی بارگاہ میں اپن کر دے جیسا کہ کسی نیک کام کے انجام کے لئے کیا کرتے ہیں۔ خدا کے سامنے تجارت کے اصول پر پرستش نہ کرو کہ ہم اوسکے عبادت کرتے ہیں اسلئے وہ ہمیں فلان راحت دیوے۔ سنا تن دہرم کے اعلیٰ اصول کے مطابق یہ عبادت نہیں ہے بلکہ تجارت ہے کہ کچھ چیز دینا اور اوسکا معاوضہ کوئی اوس سے زیادہ قیمت کی چیز کی خواہش رکھنا سچی عبادت وہی ہے اور سچی خدمت وہی ہے جو بلا خیال معاوضہ کے کی جاوے اگر معاوضہ کی خواہش دل میں بنی رہی تو سچی خدمت کیسی ہو سکتی ہو عام دنیاوی نظر سے بھی دیکھا جاوے تو نہایت اعلیٰ درجہ کی قابل ستدر خدمت وہی شمار ہوتی ہے جو بلا خیال معاوضہ کے کی جاوے۔ ایسی صورت میں مالک کو خود فکر پیدا ہوتی ہے کہ وہ کیا معاوضہ دیوے اگر کوئی معاوضہ دیا جاوے اگر اوس کے لینے سے بھی خادم انکار کا اصرار کرے تو لاچار مخدوم خادم کو خاص اپنا ہی بنا لیتا ہے اور جب خادم مخدوم کے ساتھ ایک ہو گیا تو پھر اوسکو کس امر کی پروا رہی۔ اس تشکام اُپاسنا یعنی عبادت بلا خیال



معاوضہ کا پیش اور کسی مذہب میں اس طرح پر نہیں ہے جیسا کہ سنان دہرم میں ہے اور اس اوپدیش کو ایسی وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ جسکی خوبصورتی کے ساتھ کسی اور مذہب کا بیان برابر ہی نہیں کر سکتا۔ اس شکام اپاسنا کا حال سننے کا اگر کسی صاحب کو شوق ہو تو وہ سنان دہرم کے کسی وودان پنڈت سے جا کر سنے۔ اس مختصر وقت میں کہاں تک بیان ہو سکتا ہے۔ میں فقط مختصر و آسان کر اس مد کو ختم کرتا ہوں۔

سری رامائن میں کہتا ہے کہ جب سری رام چندرجی کو بن پاس ہوا اور وہ جنگل میں جانے کے لئے ندی کے کنارہ پر آئے تو ملال نے بڑی ہلکتی اور انکساری سے کشتی بڑھا کر انکو پار کیا جب دوسرے کنارہ پر سری رام چندرجی جا اترے تو ملال کو سری سیتا مانا کی انگوٹھی اتار کر دینے لگے اور کہنے لگے کہ اگرچہ یہ معاوضہ تھوڑا ہے لیکن ہمارے پاس اس وقت کیا ہے جو دیسکین۔ ملال نے ہاتھ باندھ کر کہا کہ رہے بہگوان رہے ہمارا راج۔ میں نے تجارت کے خیال سے اپنی بیواہن کی تجارت کو بیٹو معاوضہ چاہو کی اور بہت سی جگہ میں میں تو آپ کو ساتھ کوئی بیواہن لیا کہ آپ کو معاوضہ چاہوں میں تو جو کچھ کیا ہو شکام بیوا کی ہے اگرچہ کوئی معاوضہ آپ کا دینا چاہتے ہیں اور تجارت کرنا چاہتے ہیں تو اس طرح کرین جس طرح کہ میں نے آپ کو اس ندی کے پار اتارا ہے اس طرح آپ مجھ کو اس سیتا روپی سمندر یعنی ہوساگر سے صحیح سالم پار اتار دیجئے۔

نہم۔ ایک خاص مذہب کا یہ دعویٰ ہے کہ انکے یہاں جو یہ قول ہے کہ دوسرے کے ساتھ ایسا سلوک کر جو تم چاہتے ہو کہ دوسرا تمہارے ساتھ کرے۔ یہ گولڈن رول

یعنی آب زر سے لکھنے کے قابل قاعدہ یا اصول دنیا کے کسی اور مذہب میں نہیں ہے اور یہ خاص ایک ہی مذہب کی میراث ہے اور انکی وہی خداوند نے اوسکو مذہبی یا آسمانی کتاب میں بیان کیا ہے۔ میں جرات کے ساتھ اس امر کا اظہار کرتا ہوں کہ مذہب ہذا کے پیروان کو سناتن دہرم کا کچھ بھی حال معلوم نہیں ہے نہ اونہوں نے اس معاملہ میں کبھی تحقیقات کی تکلیف گوارا کی ہے ورنہ اونکو ثابت ہو جاتا کہ اس قسم کے سنہری اصول بلکہ اس سے بڑھ کر ہیرون اور جواہرات میں جڑی جانے کے قابل اصول سناتن دہرم میں بہت سے ہیں اور اتنی تحقیقات مختلف صفات کے متعلق کی گئی ہے کہ ابھی اوس تک پہنچنے کے لئے ایک بڑی محنت اور مطالعہ درکار ہو گا باوجود یورورین۔ امریکن اور کرسمین ہونے کے جن اصحاب انصاف پسند نے اس سناتن دہرم کے مطالعہ میں اپنا وقت صرف کیا ہے وہ تسلیم کرتے ہیں کہ سب سے اول یہ اصول جیسے مذہب عیسوی کو ناز ہے سناتن دہرم ہی کے لٹچر میں پایا جاتا ہے اور اسکے بعد دیگر مذہب میں منتقل ہوا۔

سنسکرت شاسترون میں لکھا ہے یعنی سب دہرمون کا خلاصہ یہ ہے اوسکو سنکر ہمیشہ دل میں قائم رکھو کہ تم کو اوروں کے ساتھ وہ کام نہیں کرنا چاہیو جو تم کو خود اپنی نسبت برا معلوم ہوتا ہے۔

جہاں ہمارے میں لکھا ہے کہ اصل دیکھنے والا یعنی آنکھیں رکھنے والا جو اپنی موانق اوروں کو دیکھتا ہے جو شخص سکھ اور دکھ کے متعلق غیروں کو ویسا سلوک دوسرے کے ساتھ نہیں کرنا چاہئے۔ وہی لوگ ہی پھر کہا ہے۔

آدمی کو چاہئے کہ اگر دشمن ہی اپنے گمراہ جاوے تو اسکی خاطر تواضع کرے  
جیسے درخت اس شخص کو بھی جو اسے کاٹنا چاہتا ہے اپنے سایہ سے محروم  
نہیں کرتا۔ غرض کہ ایسے سیکڑوں اقوال سناتے دہرم کی پشتکون میں یلنگے  
جسے مندرجہ بالا گولڈن رول۔ (جسپر غیر مذہب کو ناز ہے کہ فقط ان مذہب  
میں پایا جاتا ہے) سے بڑا بکر تسلیم پائی جاتی ہے۔

پس یہ کیسی طرح سے ممکن نہیں ہے کہ اس سناتے دہرم سے فضیلت میں بڑھکر  
کوئی اور دہرم دنیا کے پردہ پر مل سکے۔

دہم۔ یہ خاص فضیلت اسی دہرم میں موجود پائی جاتی ہے کہ جس صورت میں  
دیگر مذاہب کو سائنس اور علمی ترقی سے خوف ہے سناتے دہرم کو اسکی  
ترقی میں خوشی ہے۔ خلافت اس کے سناتے دہرم کو اگر خوف ہو تو جہالت  
اور تاریکی سے ہے۔

## انتخاب متعلق مذہب قدیم آریا

از کتاب روش چندوت باب چہارم صفحہ ۲۶

ہندو مذہب اگلے زمانہ فیض وید کے زمانہ میں صرف قدرت کے مظاہر کی  
پرستش تھی جس کی اہمیت خالق قدرت تک پہنچتی تھی۔

ریگ وید میں بیشتر نظم قدرتی مناظر کی مدح میں ہیں۔ اور یہی دیوتا انکی مرادات  
کے مرتب تھے۔

۱۔ اندر بارش کا دیوتا۔

۲۔ درونا انصاف کا دیوتا۔

۳۔ پوشن وشنو سورج کا دیوتا یا آسمان کا دیوتا۔

۴۔ اگنی آتش کا دیوتا۔

۵۔ وایو ہوا۔ طوفان کا دیوتا۔

۶۔ یاما۔ یامی۔ صبح شام کا دیوتا۔

۷۔ سرسوتی۔ دریا کا دیوتا۔

ان دیوتاؤں کی الگ الگ پرستش ہوتی تھی۔ اور بعض نمازون میں رگ وید کی یہہ بھی پایا جاتا ہے کہ یہہ سب دیوتا خدا کی بزرگی کے قدرت کو انار میں ا۔ خدا نے واحد نے جب اپنی خدائی پر نظر ڈالی تو اس کے عکس سے آسمان وزمین کی شکل میں نمودار ہوئے اور جب دور تک یہہ چیزیں پہل گئیں تو ان کی حدیں قائم ہوئیں۔

۲۔ خالق کائنات سب سے بڑا ہے۔ اس نے سب کو پیدا کیا۔ اور سب کو تھامے ہوئے ہے۔ وہ سب سے بڑا ہے اور سب کو دیکھتا ہے۔ وہ ساتون رشی کی جگہ سے بھی پرے ہے۔

۳۔ اوس نے سب کو حیات بخشی۔ وہی سب کا خالق ہے۔ وہ کائنات سے واقف ہے۔ وہ ایک ہے۔ اگرچہ اوس میں بہت سے دیوتاؤں کے نام داخل ہیں۔ تمام ذی روح اس کے جاننے کی خواہش رکھتے ہیں۔ (رگ وید۔ وس۔ ۸۲)

از صفحہ ۱۵۱۔ ہم نے دوسری جگہ یہہ ظاہر کیا ہے کہ جس زمانہ میں بودھ مذہب

ہیلتا جاتا تھا اور سوت ہندو مذہب میں ہی ایک قسم کا انقلاب پیدا ہو گیا تھا۔ آخر زمانہ کے بودہ مذہب کو دیکھ کر ہندوؤں نے اس مذہب کی بہت پرستی اپنے ہاں داخل کر لی تھی۔ یہ بہت پرستی قدیمی زمانہ میں نہ تھی۔ بودہ مذہب کی دیکھا دیکھی ہندوؤں نے کثرت سے شوالہ بنائے۔ قدیم زمانہ میں ان لوگوں میں شوالہ نہ تھے۔ ہندوؤں کے تہوار بودہ سے کہیں بڑھ گئے تھے۔ تیرتہ جاترا کا دستور جو خاص کر بودہ مذہب میں بادشاہ اسوکا کے زمانہ سے جاری تھا ہندوؤں نے اسکو اختیار کر لیا۔ اور ہندو معابد جا بجا جاری ہو گئے اور لاکھوں مرد و عورتیں ہر سال وہاں جاتی تھیں۔ بودہ مذہب کے ہندوؤں نے یہی اپنی پرانہ تہذیب داخل کر لی تھی اور برہما بشو شیب کی پوجا کرنے لگے۔ اور قدیم زمانہ کے ہندو مذہب میں تغیر عظیم پیدا ہو گیا۔ اسلئے ضرور ہوا کہ وید کے زمانہ کے ہندو مذہب اور ابھرتے زمانہ کو پرانے مذہب میں جو فرق پیدا ہو گیا وہ ظاہر کیا جاوے۔ ان دونوں طریقوں کے اصل میں کم اختلاف ہوا۔ دونوں میں خدا کا وجود مسلم تھا اور دونوں میں یہ روایت تھی کہ تمام مخلوقات اسی کی بنید کی ہوئی ہو اور بالآخر اسی میں معدوم ہو جائیگی۔ دونوں جزا اور سزا کو تسلیم کرتے تھے۔ اس قسم کو اصول کی پابندی صرف پنڈتوں میں تھی۔ اور عام لوگ پابند ظاہری رسومات کے تھے۔

وید کے زمانہ کے ہندو قدرتی طور کی پرستش کرتے تھے۔ اندر۔ ورنہ۔ اگنی۔ سوریا اور دیگر معبود تھے اور پران والے ہندو۔ برہما بشو شیب کی پرستش کرتے تھے وید کے زمانہ کے ہندو اپنی گھر و زمین قربانیان کرتے تھے اور پرانے عہد کے ہندو تہوں کی پرستش شوالوں میں کرتے تھے اور جاترا کو جاترے اس انقلاب کو پیدا ہونے سے بودہ مذہب کو ہندو مذہب نے دیا۔

اس نئے مذہب کی بنیاد اٹھارہ پڑان میں جو بکر ماجرت کو عہد سے اسلام کے عہد تک  
تصنیف ہو کر ہے

بودہ مذہب کو ابتدائی فروغ کا باعث یہ ہوا کہ آریا قوم کے لوگ سدرون کو میں جبل  
سے بچوڑ ہتھوڑ اور بودہ میں ذات کی پابندی کچھ نہ تھی اور عوام الناس کی طبیعت کے موافق  
بت پرستی۔ جاترا۔ اور معاہدہ اور میلہ و ہوم و دام جو جاری ہو گئی تھو اسلئے بودہ مذہب ہند کا  
عام مذہب ہو گیا اور جب آریا قوم نے بودہ کو مر اسیم بت پرستی۔ جاترا۔ شوالہ بنانا اور میلہ قائم  
کر کرکھو پیمان داخل کر لیا تو بودہ مذہب کا زوال ہو گیا۔ پورا نون اور نودہم شاستر و نکر  
مرکز قرار دینے کو نودہ کو رشتون کے نام سے منسوب کر دیا۔ نوٹ صفحہ ۱۵۷۔

## پیر و میٹھ

از تیک قوم جسے میکسکو فتح کیا ان میں خیال تھا کہ کوئی مالک تمام عالم کا ہے  
وہ اپنی ناز انگلی طرف مخاطب ہو کر بڑھتے تھے اور اسکو حاضر ناظر غیر محسوس سمجھتے تھے  
اور یہ خیال کرتے تھے کہ وہ اکس ہو اور پاک ہو اور اسکو زیر سایہ ہم سب تسلیم ہو رہے ہیں  
ان لوگوں میں اور بھی کثرت ہو جو جنگ و حکومت عناصر و موسم پرستی اور انکا انشر مرچ  
میکسکو کا تھا۔ ۲۸۔ تھوارون کی اس قوم میں کثرت تھی اور انساکی قربانی ان جاری تھی ۲۹  
جو قتل اسپین اس ملک میں آئی تو اس قوم کی کتا پوسی تمام ملک میں پھیلی اس قوم کی  
نقاشی اور دستکاری و دیگر فائنچ کو سرت ہوئی تھی پہلا آریچ شہر ایک سو سال جوان ہوئی تھی  
ہوا اور شیش نمک کو اپنا نام باقی رکھا کہ نقاشی اور کتابت میں جا بجا سمجھ کر کو ایک ہزار چالیس  
سب کو جلا کر خاک کر دیا ہم تمام قومیں اور سب برداشت کر گئے ہیں مگر انہیں مذہب پرستی تھی

کے متعلق نہیں ہو تو میں اہل سپین نے سب سے زیادہ کڑا اور بادشاہ کو گلے نہ بن کچھ پہری۔ اور کوڑا کو جبری ہو قتل کیا  
 مگر ان کو عبادت گاہوں کی بربادی اور ان کو دلیر ٹرا کر کیا اور یہ عبادت گاہیں ان میں ہوئی۔ ۲۰۴۔ اس قوم میں  
 نجوم کی بہت ہندسی تھی جیسا کہ ایشیا کے اقوام میں تھی (۵۸)

انتخاب از تاریخ تہذیب انسان مصنفہ رزبل جلد ۱ مختلف صفحات از ہم ۴۴ الف ۱۵۹  
 سوامی اسکو۔ اتھاباسکاس۔ کو باقی سب اہل امریکا سورج کی پرستش کرتے تھے جہاں کاشتکاری نہیں  
 رہا یہ پرستش نہیں۔ اور بعض سورج سے اپنا نسب قائم کرتے تھے۔ اہل یورپ کو آریستو قبل شمالی امریکا  
 کی قومیں داتا سورج کی تعظیم کی وجہ سے آگ روشن رکھتے تھے۔ بڑے طوفان کا قصہ بھی امریکہ والوں میں  
 رائج ہے۔ وہ قصہ اس طرح ہے کہ ایک وزیر کیل جس کو گردگار کہتے ہیں اپنی بہن کے پاس کھڑا ہوتا تھا  
 طوفان کے وقت اوسکی بہن اوس سے جدا ہو گئی اور ایک پہاڑ پر چڑھ گئی تاکہ  
 وہاں سے اوس کو کہہ سکے کہ یہ چیز زمین کی ہوئی ہو۔ اور بعض قومیں بہائی بہن کو جدا ہونیکا  
 قصہ اس طرح ذکر کرتی ہیں کہ بہن نے وہ گھاس کھالی جو منہ تھی اور وہ کہا تو ہی بہن نہ ہو گئی  
 اور بہاگ گئی۔

اہل امریکہ کو اقوال کے موجب طوفان کو قصہ کی باتیں سب پوری ہوئیں۔ عقابوں نے بادل کی شکل  
 طوفان کو آہنگی خبر دی۔ ناخنہ لڑا دل خالی زمین کا پتہ لگایا۔ ایک جگہ انسان کا جوڑا پہاڑ پر چڑھ گیا۔ ایک  
 امریکن نے منہ نہ ہو کر جہاں بنایا اور وہ سب پیاوس کا مورث بن گیا۔ پیاوس کہتے ہیں کہ پیغمبر جو چ گیا تھا۔  
 وہ ہمارا چہرہ تھا۔

طوفان کا قصہ انکا کنن نامور سنگو رگ کا سب سے زالا ہو۔ یہ طوفان سزا کے طور پر تھا جو جہاں کو سزا دے  
 بادشاہ کو قتل کیا تھا۔

اس کی قوم میں شہر ہے کہ چار قسم کی بربادی انسانی ہوئی۔ پانی۔ آگ۔ طوفان۔ قحط۔

## منسب

### دنیا کے بڑے بڑے مذاہب موجودہ کی کتابوں کی کیفیت

قدیم مذاہب دنیا کے جن کا سلسلہ اب باقی نہیں رہا، اونکی کتابیں تو کلیتاً ضائع ہو گئیں  
اونکی خدا پرستی اور بت پرستی کے کچھ کچھ کتبہ کنڈروئیس نے ملے ہیں جس سے اُنکے  
مذہب کا پتہ چلتا ہے۔ موجودہ مذاہب کی کتب سماوی بہ استثناء اہل اسلام کو جو سب سے  
آخری مذہب اہل کتاب کا ہے دست برد زانہ سے سب پامال ہوتی رہی ہیں جو نسخے  
اب موجود ہیں وہ مختلف زبانوں میں ترجمہ ہونے کی وجہ سے کچھ کے کچھ ہو گئے ہیں۔  
مذہب اہل کتاب کا سلسلہ یہ ہے۔

۱۔ یہودی۔ توریت۔

۲۔ زروشتی۔ زندو اوستا۔

۳۔ عیسائی۔ انجیل۔

۴۔ مسلمان۔ قرآن۔

اسلامی مورخ حضرت موسیٰ کا زمانہ حضرت عیسیٰ سے بارہ سو برس پہلو قرار دیتے ہیں  
اور پوپین مورخ تیرہ سو اور پندرہ سو برس پہلو بتاتے ہیں اور توریت موجودہ کی بابت  
کتوبین کہ ۳۹ برس قبل عیسیٰ کے عزیز پیغمبر نے از سر نو ترتیب دیا ہے۔

(ملاحظہ ہو کتاب خدرا نبی باب ۲ آیت ۱۴) اسے پانچ دوسرے اشخاص کو ساتھ لکر



توریت کی پہلی پانچ کتابوں کو چالیس روز کو اندر لکھا۔ وہ کہتا ہے کہ جب یہودی بابل میں قید تھے تو انکی مقدس کتابیں جلادی گئیں۔ اسکے بعد عذرا نے توریت کو لکھو جانے کی مفصل کیفیت بیان کی ہے۔ (معرکہ مذہب و علم مصنفہ ڈریپر صفحہ ۲۰۷)۔

زرتشتی مذہب کی کتاب زرداواستا سکندر نے جب اہل ہند میں آگ لگائی اور سوقت چلگئی اور مسلمانوں میں اردو شیراز سر نو مرتب کرایا۔ زرتشت کا زمانہ اب محققین نے سات سو برس قبل عیسائی کے دریافت کیا ہے۔ اس حساب سے نو سو برس بعد زرتشت کی یہ کتاب لکھی نہ ہوگی عیسائی مذہب کی اصل کتاب توریت ہو اور حضرت عیسیٰ کو حواریوں نے انکی وفات کو بعد انجیل اونسے حالات کو متعلق بنائی۔ فارلانگ انجیل موجودہ کا زمانہ عیسائی مذہب کے قریب مذہب اہل کتاب میں صرف اسلام کو یہ غصہ حاصل ہو کہ اسکی کتاب اپنی اصلی حالت میں اسوقت تک ہے۔

اسکے محفوظ رہنے کا اصلی سبب یہ ہے کہ یہ کتاب پچیس سال کے عرصہ میں تھوڑا تھوڑا کر کرنازل ہوئی اور جو حصہ نازل ہوتا تھا تو بعد اختتام وحی اسوقت سنا دیا جاتا تھا اور وہ حفظ کیا جاتا تھا وحی کی کیفیت پر ابونیکے وقت مسلمانوں کا ہجوم ہو جاتا تھا اور سب کو اسکو سننے کا شوق ہوتا تھا وہ اسوقت سن کر حفظ کر لیتے تھے اور پھر مسلمان اسکو دریافت کرتا تھا پھر ایک دوسرے کو مقابلہ کرتے تھے اور خود حضرت سے تصدیق کرتے تھے اور غیر مسلمانوں کے سناؤ میں وہ اچھی طرح سے یاد رکھتے تھے چونکہ قوم جاہل تھی اسلئے قوت حافظہ بڑھی ہوئی تھی۔

تھوڑے عرصہ بعد کتابت وحی مقرر ہونے لگی اور اس طرح ضبط تحریر میں آگیا حضرت کی وفات کے بعد دوسرے سال قرآن مجید خلیفہ اول کے عہد میں مرتب ہو گیا تھا خلیفہ ثالث کے عہد میں بوجہ اختلاف قرأت پھر لکھا گیا موجودہ قرآن خلیفہ ثالث کو عہد کا ہے مسلمان

قرآن کو عربی زبان میں پڑھنا اور حفظ کرنا باعثِ ثواب سمجھتے ہیں۔ ترجمہ قرآن کو کجا قرآن کہہ سکتے ہیں۔ اور اس وجہ سے اختلافِ مضمون میں نہیں ہوا۔ صرف ہندوستان میں دو ڈھائی سو برس سے ترجمہ حامل المتن کا رواج ہوا ہے۔

آریہ اور بودہ۔ دو بڑے مذہب موجودہ باقی رہے۔ آریہ اپنی کتاب وید کی بابت یہ ادعا نہیں کرتے کہ کسی ایک بزرگ کو زمانہ میں یہ مرتب ہوئی۔

مختلف رشیوں نے وید کی نظم بنائی اور وہ بذریعہ قحط یا درہی۔ اوس کو چار حصوں میں تقسیم ہونے کی وجہ یہ ہے۔

کل نظم کو رگ وید کہتے ہیں۔ اور تفریق کی یہ وجہ ہوئی۔

اول جو نظم سربانی کے وقت پڑھتے تھے اونکو یجا کر کے رگ وید کہنے لگے۔

دویم وہ نظم جو راگ میں گائی جاتی تھی اسے سما وید یا سوم کیا۔ سوم جو خاص پوجاری کے قربانیوں کے مقولہ تھے اونکا نام یا جو وید رکھا۔

چہارم سب سے آخری وید ہے جو بعد کو تصنیف ہوا ہے۔

### تفسیر وید

یہ بہت کثرت سے ہیں اور اونکو برہمن کہتے ہیں۔ اور اسی دور میں رامائن مہابھارت تصنیف ہوئی ہیں۔

### ویدانت

اور انہیں ویدوں سے ایک عجیب و غریب بحث استخراج کر کے۔ آتما پریم آتما اور روح شخصی (نفس کائنات) کی تعریف اور تشریح شروع کی اور فلسفہ روحانیات کی

نبیاد پڑی۔ اسکا نام اونپشدر کہا اور اسی کے مقابل ساکھیہ کا فلسفہ ہے جو سات سو برس قبل عیسیٰ جاری ہوا۔ جو سوائے حسن اور ادراک کچھ قبول نہ کرتا تھا۔ اور اسی نبیاد پر بودہ مذہب ہوا۔

### تفسیر اونپشدر

اسکا نام یوران ہے اور انکی تعداد اٹھارہ ہے اسکا زمانہ سنہ ۷۷۷۷ء لغایت سنہ ۷۷۷۷ء ہی وہی وید کے زمانہ کے دیتا۔

(۱) اندرا۔ ورونا۔ (۲) اگنی سیوریا

ایک کو خالق کو اوصاف پیدائش پرورش اور وفات کو برہما۔ شنویشیو۔ قرار دیا۔ ہندو علم ادب و نیشدر اور ساکھیہ فلسفہ سے دو قدیم مذہب کی طرف رجعت ہونا پایا جاتا ہے۔ اونپشدر سے یزوان پرستی اور تصوف زرتشتی کا تازہ ہوا جس کا سرمایہ وید میں تھا ساکھیہ فلسفی سے قدیم چینی مذہب کی تحریک ہوئی اور جس کا سرمایہ وید میں تھا پسند نہ کیا اور اوہین تقدس پیدا کیا پھر دونوں بت پرستی میں آلودہ ہوئے۔

ریگ وید کا زمانہ بقول دت ۱۴۰۰ سے ۲۰۰۰ برس کا ہوا اور فارلانگاسنی کتابت ہرتی ۱۲۰۰ سے ۱۹۰۰ برس لکھتا ہے اور میکس میولر تصنیف کو زمانہ کو کمانڈر احمد کہتے ہیں اس کی مدت ہزار برس ق۔ م لکھتے ہیں۔ چونکہ سب سے پہلے آریہ کو متفق ہونیکا زمانہ دو ہزار برس ق۔ م لکھتے ہیں۔ اسلئے وید کا زمانہ پندرہ سو برس ق۔ م قرار پانا زیادہ مناسب ہے اور اسکا زمانہ ضبط کتابت میں آنا ثابت نہیں ہوتا۔ طریقہ کتابت ہند میں چھ سات سو برس قبل عیسیٰ کے جاری ہوا ہے۔ اب بد مذہب قادیانی ہوا جس کی کتابت ہی ٹپکا ہو یہ کتاب عہد اسوکا میں قریب ہوئی اسکا زمانہ تیسری صدی ق۔ م ہے۔

## حصہ دوم

### مبہر

بڑے بڑے مذاہب کی تقسیم بلحاظ عقیدت کی حصہ پر ہو سکتی ہے۔

ایشیائی مذاہب کی تفصیل پہلے ہو چکی ہے۔ مگر عقیدت کے لحاظ سے انکی تفریق موجودہ حالت میں کرنا بہت دشوار ہے۔ کیونکہ ہر بڑے مذہب میں بوجہ امتداد زمانہ اصول میں رائیں مختلف ہو جاتی ہیں اور فروع بہت سے اضافہ ہو جاتے ہیں اس سبب سے فرقے متعدد ہو جاتے ہیں اور اعتقادات فرقوں میں منتشر ہو جاتے ہیں۔ اور اجتماع ضدین کا ہو جاتا ہے اسلئے معتقدات متحد نہیں ہو سکتے۔ اور نہ کوئی تقسیم صحیح ہو سکتی ہے۔

میکس میولر جو بڑے محقق مذاہب کے خیال کئے جاتے ہیں انہوں نے مذاہب کی تین قسمیں قرار دی ہیں۔ انکی تقسیم یہ ہے۔

۱۔ مذہب وحدانیت

۲۔ مذہب تقابل۔

۳۔ مذہب تعدد معبود

اس تقسیم کے ساتھ ہر قسم کے لئے جدا گانہ تعریفات ہونے ضرور ہیں تاکہ اس سے ہر ایک کا اندازہ ہو سکے محض نام رکھ دینا کافی نہیں ہے۔

مثلاً عیسائی مذہب کے رہبر کے اقوال میں توحید نہایت صاف اور

وضاحت کے ساتھ ہے۔ مگر بعد کو تثلیث جائز کر کے توحید کی توسیع کی گئی ہے۔ اور ایسی توسیع دیگر مذاہب وحدانیت میں پائی نہیں جاتی۔ پس کس طرح وحدانیت کا لفظ اون دونوں پر صادق آئیگا توحید ہی ہے اور توسیع ہی ہے۔

مذہب تقابل جسکا نام رکھا ہے اس سے صرف ایک ہی مذہب زروشتی مراد ہو سکتا ہے۔ اور حقیقت میں اس مذہب میں ہی تقابل نہیں ہے۔ یزدان۔ اہرن۔ جنکے تقابل سے تاویل کی جاتی ہے یہ رموز ہیں اور انکے تشریح حصہ اول میں ہو چکی ہے۔ واقعی تقابل کچھ بھی نہیں اسلئے یہ تعریف کسی پر صادق نہیں آ سکتی۔

یہی نقص تیسری قسم تعدد معبود میں ہے۔ زروشتی مذہب میں رب اللہ معین ہیں جو ایک سے زائد ہیں۔ اور ان رب النوع کی تعظیم و تکریم اور عبادت ہوتی ہے۔ اور اس مذہب میں خالص وحدانیت ہے۔ تو یہ مذہب وحدانیت میں داخل ہو سکتا ہے اور نہ خارج ہو سکتا ہے۔ میرے نزدیک مذاہب کی حقیقت معلوم کرنے کے غرض سے سید ہی سادہ ہی تقسیم خدا پرستی اور بت پرستی کے مناسب ہے۔

## نمبر ۶

خدا پرستی کیا ہے۔ اور اسکا نشو و نما کیسے ہوا۔  
 خدا پرستی کے لفظی معنی خدا کا پوجنا یا خدا کی عبادت کرنا ہے۔ اور اصطلاحی  
 معنی تمام نظام مذہب اہل کتاب ہے۔ مگر اس مضمون میں حقیقت خدا پرستی  
 اور نظام خدا پرستی دونوں پر بحث ہے۔ اسلئے محض معنی ظاہر کرنا ٹھیک نہیں ہے  
 حقیقت خدا پرستی کا انکشاف انسان کی قدرت سے باہر ہے۔ اور اسکی  
 ظاہری صورت بھی انسان پورے طور سے یہ نہیں بتلا سکتا ہے کہ وہ انسانی  
 معاشرت میں کب داخل ہوئے۔ کیسے داخل ہوئے۔ کیون داخل ہوئے  
 تاہم یہ امور ایسے ہیں کہ انپر بحث کرنے سے کچھ نہ کچھ حقیقت پر روشنی پڑتی ہے  
 اور خدا پرستی کی ماہیت کھلتی ہے۔ اسلئے اسنے آغاز مطلب کیا جاتا ہے۔  
 جب سے انسان کی تمدنی حالت کا خاکہ پڑا ہے اور سیوقت سے برابر خدا پرستی  
 انسان میں موجود ہے۔ اور جان و مال سبھی پادہ غریزہ ہی ہے بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ  
 انسان جان۔ اور مال کو اسپر فدا کرتا رہا ہے اور سب سے افضل اسکا دھرم  
 تمدن میں رہا ہے۔ اگر کوئی انسان اس میں چون و چرا کرے اور وجہ دریافت  
 کرے کہ کیون جان و مال اسپر فدا کرتے ہیں۔ اور کیون غریزہ ہے۔ اور کیا سبب  
 افضلیت کا ہے۔ تو کوئی قابل اطمینان جواب عقلی نہ ملے گا۔ اور روحانی سبب  
 بہت ظاہر کئے جائینگے مگر زمانہ اونکو نہ قبول کرے گا۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ  
 خدا پرستی سے کوئی ظاہری نفع پہنچتا ہے اسکا جواب ہوائی نفی کے کچھ نہ ہوگا۔  
 اگر کچھ بتلائیے تو یہ بتلائیے کہ مصیبت اور آفت میں جب انسان مبتلا ہوگا

اور ظاہری اسباب نجات کے نظر نہیں آتے تو اس سے دلکا سکون اور  
 اطمینان ہوتا ہے۔ اگر یہ پہچا جائے کہ خدا پرستی کیسے انسان میں آئی۔  
 ایاحس وادراک سے دریافت ہوئی یا کسی دوسرے ذریعہ سے تو جواب یہی ہوگا  
 کہ خدا حس وادراک سے باہر ہے۔ رسول اور الہام اسکا ذریعہ ہے۔  
 پھر رسول کی صحت کا ثبوت دریافت کیا جائے تو جواب یہی ہوگا کہ جس نے  
 انسان کو پیدا کیا۔ اوسنی انسان کی ہدایت کے لئے رسول بھیجا۔ مگر یہ  
 خدا کا بھیجا ہوا رسول ہے۔ یا کہ مصنوعی۔ اور فرضی ہے۔ اسکا امتیاز کیسی ہو  
 اسکا جواب مسکت نہ ملے گا۔  
 بالآخر جب یہ سوال کیا جائے کہ جسکی عبادت کرتے ہو اسکی تعریف تو بیان کون  
 تو آخر مذہب (اسلام) کے حوالہ سے تعریف یہ ہوگی۔

واحد است۔ نہ بعدد

قادر است۔ نہ بعدد روح و جان

گویا است۔ نہ بزبان

شناخت است۔ نہ بکوشش

بنیا است۔ نہ بحشم

عالم است۔ نہ باستدلال

رازق است۔ نہ باحتیاج

مختار است۔ در ایجاد

حکیم است۔ در افعال

ازلی است۔ کہ ابتدا ندارد  
 ابدی است۔ کہ انتہا ندارد  
 لاشریک لہ۔ والا ملک الا اللہ۔ موصوف است بہ صفات۔  
 کمال۔ منزہ از نقصان۔ جسم۔ جوہر۔ عرض۔ کل بعضی۔  
 نیست صورت۔ حیثیت۔ کیفیت۔ ہائے مہیت ندارد از اصل و فرع  
 منزہ است۔

برخلق انچہ محتاج اند۔ او محتاج نیست بر هیچ وجہ۔ بہ چیزے ماند۔ و بہ چیزے  
 بویے ماند۔ (فتاویٰ معدن العلوم)  
 اسکے بعد اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہ سب کچھ سہی کہ۔

۱۔ تمہارے پاس پرانا ذخیرہ چلا آتا ہے اور ہر قوم میں پایا جاتا ہے  
 اسلئے یہ قدیم دستور قابل تسلیم ہے۔

۲۔ اور قدیم ہونیکلی وجہ سے افضل ہی مان لیں۔

۳۔ اور موروثی ہونیکلی سبب سے یہ بزرگون کی یادگار ہے۔ اسلامی سمجھیں

۴۔ اور جان سے زیادہ اس باعث قدر کریں کہ یہ بے نظیر جوہر قوم میں باقی رہے۔

۵۔ اور چونکہ یہ موروثی دستور ہے اسلئے بیشک قابل استدلال سمجھیں۔

۶۔ اور گویا ہری نفع نہیں ہے مگر یہ نفع سب سے زیادہ ہے کہ مصیبت کی

اس سے سکون اور اطمینان ہوتا ہے

۷۔ اور یہ ہی مانا کہ جسکی تم پرستش کرتے ہو وہ لائق ہے۔

۸۔ یہ تو بتلائے کہ ایسے نامعلوم قدرت کے لئے تمہارا ہنسا کا قول کیسے قبول کیا



آبِ ثبوت اسکا سنئے اور اسپر بلا قصب غور کیجئے ۔

۱۔ مذہبِ حقیقت میں ایک قانونِ قدرت ہے جو بنا بنایا انسان کے دل میں انسان نے دخل کیا ۔ اور باوصف ان مشکلات کے جو اوپر مذکور ہوئے ہیں انسان نے قبول کیا ۔ وحشی ۔ نیم مذہب ۔ مذہب ۔ سب اس کے قبول کرنے والے ہیں ۔ کیا یہ ثبوت اسکا نہیں ہے کہ نوعِ انسانی اس قسم کی قبولیت کا خاص مادہ ہے اور اس لئے انسان نے قبول کیا ۔ اور ہزار پیرس سے برابر جاری ہے ۔

۲۔ یہ مسلم ہے کہ مذہب ایک منقول ہے ۔ اور تاریخ سے یہ ثابت ہے کہ بروقت شیوع مذہب جدید کے انسان کی اخلاقی اور روحانی حالت خراب رہی ہے ۔ اور مذہب کا شائع کرنا لا شخص واحد ہوا ہے تو ایسی حالت مخالفت میں وہ جماعت کے سامنے کھڑا ہوا اور سعی کرتا رہا بالآخر اس کا قول جماعت نے قبول کیا تو ایسے شخص میں کیا ایک خاص مادہ کا وجود تسلیم کیا جائے گا ۔

۳۔ مذہب کے رہنماؤں کی زندگی کے حالات سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اس خاص کام کے لئے پیدا ہوئے تھے اور تمام عمر یہی ایک کام کیا اس سبب سے یہ قیاس ہوتا ہے کہ انہیں خاص مادہ مذہبی تھا ۔

۴۔ صداقت جس پاک دل سے نکلتی ہے وہ ضرور مخالفوں کے دلوں کو نرم کرتی ہے اور مقبول ہوتی ہے ۔

۵۔ حسبِ طرح دوا کی خوبی ازالہ مرض سے ثابت ہوتی ہے ۔ سیطرِ سہماکی صحت

اوسکے قول کی تاثیر اور اصلاح سے ثابت ہوتی ہے۔

۶۔ مذہب بلا معاوضہ ضرور ہے۔ اور یہی اوسکے فطرتی ہونیکی دلیل ہے۔

۷۔ مذہب کی صحت کا ثبوت رہنا ہے۔ رہنما کی صحت کا ثبوت اوسکے

عادات اور افعال میں اور انکی تاثیر اور نتیجہ ہے۔

ان امور پر غور کرنے سے خدا پرستی کی اصلیت ظاہر ہوتی ہے۔ اور نتیجہ

رہنما کے اوسکا شائع ہونا پایا جاتا ہے۔

اور چونکہ رہنما ایسے خاص کام کے لئے مخلوق ہوا تھا اور عام مخلوق میں ہی

اوسکی فطرت تھی اسلئے خدا پرستی شائع ہوئی۔

نظام خدا پرستی کے ارکان۔ توحید۔ رسالت۔ اوامر۔ نواہی۔ جزائز۔

توہید مرکز مبداء اور معاد کا ہے۔ اور مبداء۔ معاد۔ آغاز اور انجام مخلوق کا

اور رسالت ایک قدرتی مشعل ہے جو مبداء اور معاد کی تاریکی دور کرتی ہے

اور اسکا نورانی جلوہ دکھاتی ہے یہی نور و ظلمت اوامر اور نواہی میں جیسے

مبداء اور معاد کا سلسلہ قائم ہوتا ہے۔

مبداء۔ معاد کی تلاش اور تحقیقات کا مادہ ہر انسان میں ہے۔ جب کوئی

شے سامنے آتی ہے تو پہلے تحریک یہہ ہوتی ہے کہ یہہ کیا ہے۔

جس سے مقصد آغاز اور انجام کے سمجھنے کا ہوتا ہے۔

اسکا سمجھنا انسان کی سعی پر منحصر ہے۔ اوسنے سعی کی تو اسکو علم ہوا ورنہ

جہل کا پردہ پڑا رہا۔

اسے مبداء۔ معاد۔

نور۔ عظمت

علم۔ جہل۔

کی رہبری کے لئے رسول متواتر آئے۔ جب جہل زیادہ ہو گیا اور دنیا تارک  
ہونے لگی۔ اسوقت قدرتی مشعل نمودار ہوئی۔ اس قدرتی مشعل کی قسط آگیا  
یہی ہیں کہ اگلے بتلا گئے ہیں کہ جب جہل پسلیگا قدرتی مشعل ظاہر ہوگی۔

دنیا میں چار سلسلہ بڑے مذاہب کے ہیں۔

۱۔ مذہب اہل کتاب جسکے پیروہود۔ عیسائی۔ سلمان ہیں۔

۲۔ مذہب زردشتی۔ جمین زردشت اور اس سے قبل کے جو رہنما گذرے ہیں  
وہ جہل ہیں۔

۳۔ مذہب بودہ۔ گوتم اور یعنی مذہب کے بودہ۔

۴۔ آریہ۔ اس میں سلسلہ رہنماؤں کا نہیں ہے۔ مگر اس مذہب کا اصل منہج  
ایرانی یعنی زردشتی مذہب یا بودہ مذہب فرض کیا جائے تو صرف تین  
سلسلہ باقی رہتے ہیں۔

ان سلسلون کے تاریخی واقعات سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ ایک ہی وقت میں  
ایک سلسلہ کے علاوہ کسی دوسرے سلسلہ میں رہنا ہوا ہو۔ نتیجہ یہ کہ دو  
مختلف رہنما صادق ایک وقت میں کہیں نہیں ہوئے تاکہ ترجیح کی ضرورت  
پڑے۔ اور بنی آدم میں نئے پیدا ہو یہ ایک صورت قانون قاعدہ کی معلوم  
ہوتی ہے۔

دوسرا امر قابل لحاظ یہ ہے کہ ان سلسلون میں جب کوئی رہنما ظاہر ہوا تو اسے خود دوسرے  
سلسلہ

یا اپنے سلسلہ کی اتبری مذہب کی ظاہر کی اور اسمین اصلاح کی۔ رہنمائے  
مذہب کی ذات پر اعتراض نہیں کیا۔ اس سے بھی قانون قدرت اور رہنما  
صد اقت ضمناً ثابت ہوتی ہے۔ اب ان سلسلوں کے حالات بیان کئے  
جاتے ہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ ان سب میں جدا جدا اسباب خدا پرستی ہیں  
یا نہیں۔

اول سلسلہ مذہب اہل کتاب کا ہے۔ اسمین تین مذہب یہود۔ عیسائی۔  
اور اہل اسلام ہیں۔ اور ان تینوں میں امور مشترک یہ پائے جاتے ہیں۔  
۱۔ توحید

۲۔ تسلسل رسالت اور کلام الہی۔

۳۔ اوامر۔ نواہی۔ جزا۔ سزا۔ اول اور آخر میں تینوں امور  
اپنی اپنی حالت میں موجود ہیں دویم کے مقلدین نے توحید کے تین خرقہ دار  
دئے ہیں۔ باپ بیٹا۔ روح القدس۔ اسلئے توحید میں تجزئی پیدا ہو گئی  
اور خالق۔ مخلوق کے تعلقات ایک دوسرے میں غائب ہو گئے۔ مگر خود  
بانی مذہب نے تثلیث کا وعظ نہیں کیا۔ اسلئے تینوں مذہب کو تینوں  
ارکان ایک سے ظاہر ہوتے ہیں۔ جو کچھ فرق ہے وہ تفسیر میں ہے۔

اور بعض میں اضافہ بھی ہوا ہے۔ ان تینوں مذہبوں میں جو نظام ہے وہ  
انسان یا رسول کے حس و ادراک کا پیدا کیا ہوا نہیں ہے یہ وجدانی کیفیت  
ظاہر ہوا ہے۔ اور رسول نے اپنے منصب رسالت کی وجدانی کیفیت  
تصدیق کی ہے اور خالق کا وجود بھی وجدان اور فیضان سے ظاہر کیا ہے

سوائے توحید۔ رسالت۔ اوامر۔ نواہی۔ کے ایک تیسری صورت توحید  
 باہمی کی ہے یعنی رسول مقدم نے اپنے بعد کے آنے والے رسول کی خبریں  
 اس سلسلہ سے جداگانہ دو سلسلہ مذہب وحدانیت زردشتی کا ہے۔ اوسمین بھی  
 توحید۔ رسالت۔ شریعت نیک و بد و جزا سزا ہے۔ اڈرتینون ارکان بھی  
 وحدانی کیفیت سے ظاہر ہوتے ہیں۔ مگر اس مذہب میں خدا اور رسول کے  
 درمیان کا واسطہ ملائکہ یا رب النوع کا ہے جو پہلے سلسلہ مذہب وحدانیت  
 زائد ہے۔ زردشت کے الہامون سے معلوم ہوتا ہے کہ زردشت سے  
 رب النوع آگ۔ پانی۔ ہوا۔ وغیرہ سے ملاقات ہوئی۔ اور انہوں نے  
 اپنی اپنی جنس کا محافظ او سے بنایا۔ گویا روحانی۔ اور طبعی۔ دونوں  
 حکمران ہوا۔ زردشت کی عبادت کے طریقہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ  
 رب النوع کو واسطہ اپنے اور خدا کے درمیان قرار دیتا ہے۔ زردشت اپنی  
 عبادت کے پہونچانے کا واسطہ رب النوع کے ذریعہ سے کہتا ہے۔ اور  
 خاصکر آگ قبلہ نما قرار دیتا ہے۔ اوس سے التجا کرتا ہے کہ میری عبادت  
 خدا تک پہونچا دے۔

اور رفتہ رفتہ اس مذہب میں آگ کو معبودیت کا درجہ حاصل ہو گیا علاوہ آگ کے  
 سیارے بھی قبلہ نمائے جاتے تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ توحید کی  
 صورت اس مذہب میں بالکل بدل گئی۔ خدا کی عبادت واسطہ سے ہوتی  
 اور بالآخر وہی واسطہ معبود بن گئی یعنی آتش پرستی۔ کو اکب پرستی۔ جاری  
 ہو گئی زردشتی میں پورا سلسلہ رسالت کا ثابت نہیں ہوتا ہے۔

مگر مذہب کی قدامت سے یہ پایا جاتا ہے کہ آخر زردشت جو عہد گستاخ میں  
ہوا۔ اور جس کا زمانہ سات سو برس قبل حضرت عیسیٰ کے قرار پایا ہے اوسکے  
عقائد مذہبی قدیم سے چلے آتے تھے۔ اور بعض مورخوں کی رائے ہے کہ پہلوی  
اسی نام کے پیغمبر تھے ہیں۔ اس آخر زردشت نے یہ بیان کیا ہے کہ میں  
واسطے تازہ کرنے مذہب مہ آباد کے آیا ہوں۔

دوا اور بڑے مذہب دنیا کے آریہ۔ اور بودہ۔ باقی رہے۔

انہیں دیکھنا ہے کہ خدا پرستی کی کیا صورت ہے۔

آریہ مذہب میں توحید کا تذکرہ قریب قریب مذہب وحدانیت کے ہے۔  
ایک مسلمان مورخ ابوریحان بیرونی ہنود کی بابت یہ لکھتا ہے اہل علم  
اوس ذات کو خدا کہتے ہیں جو ازیلی ہے۔ ابدی ہے۔ اپنے فعل کا خود  
مختار ہے۔ قادر ہے۔ حکیم ہے۔ خالق ہے۔ حی ہے۔ یکتا ہے عالم کا  
انتظام اوسی کے ہاتھ میں ہے اوسکے ملک میں کوئی اوسکا شریک نہیں  
نہ کوئی اوسکا مخالف ہے۔ نہ ہمسر ہے۔ نہ وہ کسی کے مشابہ ہے۔ نہ اوسکو  
کوئی مشابہ ہے۔ چنانچہ اسکی تصدیق کتاب پاتھل سے ہوتی ہے۔ یہ ذکر  
توحید کا الہامی ذریعہ سے نہیں ہے۔ اس مذہب کی اصل کتاب وید ہی۔  
وید کسی ایک رہنما کا کلام نہیں ہے۔ اوس میں مختلف شیون (علمائے  
مقدس) کے اقوال ہیں۔ شریعت اس قوم کی شاستر ہے۔ وہ بھی بزرگوں  
کی تصنیف ہے۔

کرشن جو اس قوم کے رہنما ہیں وہ کسی شریعت کے بانی نہیں ہیں اوسوں نے

گیتا میں حقیقت کے رموز اور معارف بیان کئے ہیں وہ دنیاوی زندگی کے لئے کارآمد نہیں۔

۱۸۹۶ء میں بمقام لاہور جو جلسہ مختلف مذاہب کا ہوا تھا اس وقت پیدٹ گوپی ناتھ سکرٹری سناٹن دھرم فی انپی لکچر میں آریہ مذہب کی بابت یہ بیان کیا تھا۔ سناٹن دھرم میں یہ عجیب خصوصیت ہے جو دنیا کے کسی اور مذہب میں نہیں کہ یہ مذہب کسی شخص یا پیغمبر کے نام پر نہیں چلا ہے۔ اس مذہب میں خدا پرستی کا اعتقاد پایا جاتا ہے۔ مگر یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رسول کے ذریعہ سے یا اعتقاد قائم ہوا اور جو خدا کا مقام ہے۔ اور نہ قبلہ نماز ہے۔ بوجہ آئین ہونے کے یہ مذہب زردشتی میں داخل ہونا چاہئے۔ یا بودہ کے سلسلہ میں آنا چاہئے۔ جداگانہ سلسلہ اس میں ثابت نہیں ہوتا۔

بودہ مذہب میں ظاہر خدا پرستی نہیں ہے۔ یہاں تک کہ خدا کا نام تک نہیں ہے مگر باطناً اس مذہب کا اصول ہمہ اوست کا ہے چونکہ انسانی عقل نامعلوم قدرت کا احاطہ نہیں کر سکتی۔ اسلئے ظاہر خدا کی سبقت مذہب سے خارج کی۔ نزوان جو اصل مدعا اور غایت اس مذہب کی ہے وہ بہشت ہوا اور اصل مقصود خدا ہے۔ اور تصور اعمال نیک ذریعہ نزوان کا ہے۔ اور تناسخ دوسرا ہو۔ تناسخ۔ اعمال نیک۔ نزوان (بہشت یا نجات ابدی) کا جب تک کوئی مرکز یا محور نہ قرار دیا جائے تو کوئی مدعا نہیں نکل سکتا اسلئے گوتم نے وہ مرکز بودہ یا عقل کل کا بتلایا ہے جو حقیقت میں خدا ہے۔

اگر بودہ کو خدا ظاہر کرتا تو اسکا ثابت کرنا مشکل ہوتا اسلئے اپنے آپ سے

اوسے نسبت دی - اور انا الحق کا ادعا کیا - اس مذہب میں توحید معزم رسالت نثارو - ان دونوں کا ادعا گوتم نے خود کیا - تیسرے شریعت پر اور اسکا گوتم بانی ہے - البتہ گوتم نے پہلے جین کے تین بودھوں کی تصدیق کی ہے - سلسلہ مذہب اہل کتاب سے اس تصدیق میں بھی اختلاف ہے اوس میں پہلے رسول آئندہ رسول کی خبر دیتے ہیں - گوتم نے پہلوں کی تصدیق کی ہے -

ایک علیحدہ شاخ مذہب خدا پرستی کی اہل تصوف کا فرقہ ہے - یہ چارگانہ مذہب نہیں ہے - اسکا پتہ نشان سب بڑے بڑے مذہبوں میں پایا جاتا اس فرقہ کے حالات بفضل ہم آئندہ لکھیں گے - یہ مقدس گروہ ایسا بے تعصب ہے کہ اسکی نظیر دنیا میں نہیں - ابتداً صوفی اپنے سلسلہ کے مذہب کی سخت پابندی کرتا ہے اخلاقی حالت کی اصلاح کمال کو پہنچاتا ہے خواہشات نفسانی کا بے انتہا ضبط کرتا ہے - تصور اور مراقبہ سے وجدانی حالت کو ترقی دیتا ہے - بے خودی طاری ہوتی ہے اور جب خواہشات نفسانی معدوم ہو گئیں تو ایک ہی شئی پر اوسکا مرکز خیال ہوتا ہے اوس میں موجود ہوتا ہے وہی بے اختیار حالت سکرا اور ذوق میں زبان ہو نکلتا ہے دنیا میں بھی ایک فرقہ عملاً اپنے وجود کے تصور کو مٹاتا ہے اور جہاں رہتا ہے وہ دوسرے کا دبیاں ہے - اور یہی بنیاد وحدت الوجود کی ہے اور رسول کے بعد یہ گروہ حقیقت کا ماہر ہے -

خدا پرستی کے نظام کے تین سلسلہ ہوئے - اول اہل کتاب - دوم



زروشت جسمین آریہ ہند داخل ہیں۔ سویم بودہ۔  
 چوتھا فرقہ اہل تصوف وہ تینوں سلسلوں کا ضمیمہ ہے۔  
 ان جملہ سلسلوں پر غور کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نظام مذاہب خدا پرستی  
 محض واسمہ اور تخیل پرستی ہے۔ نوع انسان میں اسکا عام مادہ ہے اور زمین  
 خاص مادہ ہے جسکی وجہ سے مذہب شائع ہوا۔ اور مخلوق کو فائدہ  
 پہنچا۔

---

## منبر

بت پرستی کیا ہے اور اسکا نشوونما کیسے ہوا  
بت پرستی ایسا عام مشہور لفظ ہے کہ اسکی تعریف کی چند ان ضرورت نہیں  
جو کچھ احتیاج ہے وہ اسکی ماہیت اور حقیقت کی بابت ہے۔ تاہم سرسری طور  
اسکی تعریف کرنے سے حقیقت پر روشنی پڑتی ہے۔

لفظ بت ایک دوسری شے کے نقشہ یا مجسمہ کا نام ہے جو انسان کی خیال کا  
مرکز اصل شے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ سب سے قدیم بت پرستی کا آغاز کوکب  
پرستی سے ہونا پایا جاتا ہے۔ مصر۔ کلدانیہ۔ ایران۔ ہندوین کوکب پرستی کا  
سب سے مقدم پتہ چلتا ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ظاہری تاثیرات۔ گرمی  
سردی۔ نشوونما زراعت۔ اور رنگ آمیزی معدنیات۔ نباتات۔ حیوانات  
نظام علوی (یعنی آسمانی) اور نظام سفلی (یعنی زمینی) کا باہم متاثر ہونا بتوں کا  
اس طبعی تاثیرات سے دونوں نظام روحانی کے تعلقات استنباط کر لئے۔ ایک طرف  
علم نجوم گردش کوکب کے اثر سے قائم ہوا۔ دوسری طرف کوکب کی  
پریشانی اور نکی تاثیر روکنے یا دفع کرنے کے لئے شروع کر دی۔ اور اس پریشانی کا  
نام تسخیر کہا۔ مضمون ذیل کتاب سرسکرم تصنیف احمد رازی کا انتخاب موبد  
اس خیال کا ہے۔

بدانکہ طلسم علمی است برچگونگی آئین حقن قوای فاعلیہ سماویہ بقوائے منفعہ عنصریہ  
بواسطہ تواناشدن بر اظہار مخالف عادات یا ملغ آمدن موافق عادات و  
اثبات قوای فاعلیہ سماویہ بدیہی است۔ در عالم عنصری حوادث است

و حدوث امری بے وجود۔ سبب و علت ممکن نیست۔ حکایت میکند کہ  
شخصی در ایامی چهل و دو شبانه روز بچشم شمس قیام داشت۔ میخواست کہ  
نفس خود را قریب شمس گرداند شمس را در خواب دید او میگفت۔ ان الله  
غنی عنک وعن غیرک فلا تعذب نفسك۔

بدانکہ مذہب صائبہ اینست کہ این کو اکب زنده و فاعل و قادر اند۔ ابن  
وحشہ میگوید کہ صاحب الرعین را لازم است کہ در ہر صبح الرعین ملح شمس و عطا  
بگوید و برایشان تواضع بکند۔ و بوی خوش کہ لایق ایشان باشد بجا ببرد۔  
و در خدمت ایشان خرج فرزند بکند۔ و در تحصیل مقصود از ایشان استعانت طلبید  
و امام میگوید کہ این منصب تمام میشود مگر توفیق فکر۔

دویم۔ در روح این کو اکب تبیین۔ شناختن صور برائے ارواح فلکیہ و در  
برابر خود گذشتن بہر منصوب بہ او شود۔ و روحش بہ او تعلق گیرد۔ بعد از آن  
خیال تلویع او شود۔ و ہم بطرف او رود و قوی شدہ اثر کند۔ چہ قوی بہر کاظم  
شوند بر فعل اقوی میگرددند۔

در زمان پیشین بواسطہ ہر غرض و ہر مطلبی مثل حب۔ بغض۔ صحت۔ نحوست  
سعادت۔ اخنام کو اکب را ساخته بعبادت ایشان مشغول میشوند و دیدہ  
بر ابصار تماثل میدوختہ اند۔ و زبان ہائے خود را بہ قرات رتقہ کہ مشتمل بہ  
صفات این تماثل و تاثیرات ایشان جاری مینمودند۔ سبب آن کہ از ذکر شئی  
شئی دوبارہ مفہوم میگردد۔ چہ انسان اکثر اوقات بہ زبان نمیراند مگر قوتی  
کہ معنی آن شئی در قلب او باشد پس ہر گاہ ازان شئی تغیر کند۔

صورت بسمع اور سیدہ نفس فہم یعنی این کلمات میخند۔  
 اصحاب طلسمات اتفاق کردند کہ ہر صورت کہ در عالم سفلی است نظر او در  
 فلک می باشد۔ صورت سفلیات مطیع صور علویہ اندر یکو ساہ میگوید کہ انان  
 کہ در طاعات۔ قربانیات مواظبت نمودم از ہیا کل کو اکب امور بسیار در  
 خواب من روئے داد۔

ان سب مضامین سے ایشار کی کو اکب پرستی کی کچھ کچھ حقیقت کہلتی ہے  
 تسخیر کی تلاش یورپین مورخوں نے کو اکب پرستی میں نہیں کی مگر تاثیرات  
 کو اکب اور انکا ذی روح ہونا ایشای اقوال کے بموجب ظاہر کیا ہے۔  
 تاریخ امارس سے چند انتخابات کو اکب پرستی کے متعلق بیان درج کئے  
 جاتے ہیں۔

نجوم کا ایجاب و باہل سے ہوا۔  
 کو اکب پرستی کی بات یہ خیال ہے کہ ستارہ جاندرا اور ذی عقل ہیں۔  
 بعضوں کا خیال ہے کہ ان میں دیوتاؤں کا مسکن ہے یہ خیال تمام مشرقی  
 اقوام میں پھیلا ہوا تھا۔

تاثیرات اور گردش فلکی سے یہ خیال ہوا کہ ستاروں کا اثر دنیا پر ہے اور  
 اس سبب سے انکی تعظیم اور عبادت ہونے لگی۔ رفتہ رفتہ یہی ستارہ قیوم  
 زمانہ میں شخصی نام سے منسوب ہوئے۔

مثل زحل۔ مریخ۔ عطارد۔ وغیرہ۔  
 چونکہ یہ ستارے نظر سے غائب ہو جاتے تھے اسلئے انکی جگہ انکی ہیکلین قائم کی گئیں

اور ان ہیاکل کی ویسی ہی عادات ہونے لگے جیسا کہ اصلی ستارون کی ہوتے تھے۔ مشربوڈوڈو کا خیال ہے کہ یہ آغاز صابے مذہب کی پرستش اہنام کا ہے۔ اور تمام قدیمی اقوام اسمین الودہ تھے۔ سانپ کی نسبت خیال ہے کہ یہ سورج کا معرکہ ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ خیال تھا کہ تمام خلائق وحانیات سے بہرہوار ہے۔ مصر۔ ہند۔ کی بابت خیال ہے کہ بابل سے بت پرستی انہیں جاری ہوئی۔ اہل مصر۔ اہل ہند کا طریقہ پرستش یکساں ہے۔ کلدانیہ سے مذہب چھائی جاری ہوا۔ یہی تمام دنیا کی کوالب پرستی کا مخزن ہے اور وہاں سے تمام دنیا میں کوالب پرستی پھیلی۔ یہاں تک پیرو۔ میکسکوین بھی پہنچی۔

ہند کے معبد مثل صابے مذہب کے تھے۔ ان تمام تذکروں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ کلدانیہ کوالب پرستی کا مرکز ہے اور وہاں سے مصر۔ ہند۔ چین۔ ہیلی۔ فلسفہ کوالب پرستی کا یہ ہے کہ ستاروں کی روح اور ذی عقل ہیں اور انہیں تاثیرات نیک و بد کی ہیں۔ اور انکی تاثیرات کے خیال سے انکے نام رکھے گئے اور گردش فلکی پر انحصار تاثیرات کا قرار دیا گیا سوائے کوالب پرستی کے صابے مذہب میں خدا پرستی بھی تھی اور وہ مذہب اہل کتاب کا تھا خطبات احمدیہ صفحہ ۲۲۲ کا انتخاب یہاں درج کیا جاتا ہے جس سے اس مذہب کی حالت ظاہر ہوگی۔ اس مذہب کو عرب میں قیوم سامری نے رولج دیا تھا جو اپنے آپ کو قدیم مذہب کے پیرو سمجھتے تھے

وہ حضرت شیت اور حضرت ادیس کو اپنا نبی کہتے تھے اور اپنے مذہب کو انکی طرف منسوب کرتے تھے۔

اونکے ہاں ایک کتاب بھی تھی جس کو وہ صحیفہ شیت کہتے تھے۔

ہماری رائے میں کوئی یہودی۔ یا عیسائی۔ یا مسلمان۔ صابیون کے اس عقیدہ پر جو حضرت ادیس پر رکھتے تھے کسی قسم کا اعتراض نہیں کر سکتا ہے

توریت میں حضرت ادیس کو مقدس اور باخدا شخص لکھا ہے۔ وہ شخص جسکو مسلمان ادیس الیاس کہتے ہیں اور توریت کا اخنوخ ایک ہی شخص ہے

صابیون کے یہاں سات وقت کی نمازیں ہیں اور وہ اوسکو اسطرح ادا کرتے تھے جسطرح مسلمان نماز ادا کرتے ہیں اور وہ مردہ کی بھی نماز پڑھا کرتے

مسلمانوں کی طرح وہ بھی ایک قمری مہینہ کا روزہ رکھا کرتے تھے۔ مگر جو بڑی اور انکے مذہب میں آہستہ آہستہ پھیل گئی تھی وہ یہ تھی کہ وہ ستاروں کی پرستش کرنے لگے تھے انہوں نے سات ہیاکل یعنی معبد سبع سیاروں کی

بنائے تھے اور جس ستارہ کا جو معبد تھا اوسی کی پرستش کرتے تھے حراج کے معبد میں سب لوگ بنیت حج جمع ہوا کرتے تھے۔ خانہ کعبہ کی بھی بڑی تعظیم

کیا کرتے تھے۔ اونکا سب سے بڑا مذہبی تہوار اوسیروز ہوا کرتا تھا جبکہ آفتاب برج حمل میں جو موسم بہار کا اول برج ہے داخل ہوتا تھا۔ اور چوٹے

چوٹے تہوار اسوقت چھوٹے تھے جبکہ پانچ سیارہ۔ زحل۔ مشتری۔ مریخ۔ زہرہ۔ عطارد بعض برجوں میں یکے بعد دیگرے داخل ہوا کرتے تھے انکا

اعتقاد تھا کہ ان سیاروں کا سعد اور خسر اثر انسان کے جہم و پر اور

دنیا کے اور امور پر ہوتا ہے وہ یقین کرتے تھے کہ بارش کی کشتن انہیں ستاروں کی تاثیر پر منحصر ہے۔ یہ خیال اور اسہی قسم کے اور خیالات صابیون کے سلو عرب کے اور لوگوں میں بھی رائج ہو گئے تھے۔ انہیں اعتکاف کرنا بھی رواج تھا اور غاروں اور پہاڑوں میں چند روز مراقبہ و سکوت میں بسر کرتے۔ ان انتخابات مضامین سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مذہب صائبہ اہل کتاب کا مذہب خدا پرستی کا تھا۔ اوسمیں بعد کو اکب پرستی رفتہ رفتہ داخل ہوئی۔ اور کو اکب پرستی کی بنیاد و تنجیر و حانیات کو اکب تھی۔ اور مذہب مجوس کے تذکرہ تاریخی مندرجہ کتاب ہذا سے بجاوہ دساتیر یہ پایا جاتا ہے۔ کو اکب کی تعظیم کا حکم ہے اور وقت پر تش اور نکی ہیکلون کو سامنے رکھنے کا حکم ہے۔ اور نامہ مہ آباد میں یہ عبارت درج ہے۔ و بسویش نماز ادا کینیدہر خدا۔ یعنی تماشیل و اشکال سبعہ سیارہ را بہکام نماز کردن بہر خدا پیش رو دارید و بدان سونما گزارید۔

اسی تذکرہ تاریخی میں بجاوہ تاریخ انگریزی یہ لکھا ہے۔ مجوس بت پرستی سے تنفک کرتے تھے۔ اوسکی تصدیق ہروڈوٹس کو قول سے ہوتی ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ اہل ایران میں نہ کوئی ہنام تھو نہ دیوتا تھے۔ نہ معابد تھے۔ نہ قربان گاہ تھی۔ اور ان افعال کو وہ حق سے تعبیر کرتے تھے اہل ایران پہاڑوں پر چڑھ کر کل نظام فلکی کے نام پر قربانیاں کرتے تھے۔ اور فارسی مورخ لکھتے ہیں کہ قدیم ایرانیوں کا مذہب صائبہ یعنی دین ادریس تھا۔ اور نظام فلکی کی بابت ایرانیوں کا یہ عقیدہ تھا حوادث عالم سفلی مطیع حرکت

علوی اجرام اند۔ وہرستارہ را مناسبتی است بالعصۃ از حوادث۔ وہر  
برجے را طبیعتے است خدا یگان چون خواستند کہ فعل کو اکب در عالم ظاہر کروند  
آن وقت را نگاہ میداشتند۔ ملک فرس کو اکب را قبلہ و عار میداشتند۔  
نتیجہ یہ ہے کہ۔ اہل ایران کو اکب کو قبلہ نماز بناتے تھے اور انکی بڑی عظمت تھی  
اور حوادث عالم سفلی پر کو اکب کا اثر تھا۔ ان حالات پر غور کرنے سے معلوم  
ہوتا ہے کہ خدا پرست اقوام کو اکب کی تعظیم انکی روحی تاثیرات اور حوادث عالم پر  
موثر ہونے کی وجہ سے کرتے تھے۔ اور تمام عالم میں کہیں نجوم کے اثر سے اور کہیں  
تشیخات کی وجہ سے یہ خیالات پھیلے۔ فی نفسہ کو اکب پرستی محض خدا پرستی کی  
جگہ شائع نہ تھی بلکہ خدا پرست اقوام کے تمدن کی یہ بھی ایک شلخ تھی عالم  
علوی کی بت پرستی کا تو یہ خیال ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

اب عالم سفلی کی کیفیت سنئے۔

نظام سفلی۔ آتش۔ باد۔ آب۔ خاک سے مرکب ہے اور انہیں عناصر  
عالم حوادث۔ نباتات۔ حیوانات کا وجود پیدا ہوا۔ یہ ساتون ملکہ عالم  
سفلی کے سب سے زیادہ ہیں۔ ان ساتون میں روح مسلم ہے اور جسم طبعی تو  
ظاہر ہے۔ اس طبعی جسم اور روح کا نظام فرشتوں کے ہاتھ میں ہے اور ان کا  
ایک فرشتہ اوںکار رب النوع ہے۔ ان مظاہر قدس کے رب النوع کی وجہ سے  
پرستش ہوتی ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ رب النوع انسان کی پرستش خدا تک  
پہنچانے کا واسطہ ہے۔ یہ اصل حقیقت اور ماہیت بت پرستی کی ہے اور  
یہی فلسفہ بت پرستی کا ہے اور اس فلسفہ کے موجد خدا پرست اور حکیم ہونے



نہ کہ عوام -

رب النوع کے فلسفہ کے موجد ایرانی قدیم ہیں۔ اونسکے مذہبی اقوال میں صاف طور سے عیان ہے۔ اور دیگر قدیم اقوام مصر۔ کلدانیہ آریہ ہند میں اسکی جہلک نظر آتی ہے۔

سولنخ عمری زردشت میں الہام ثانی کا یہ مضمون ہے کہ رب النوع (یعنی فرشتہ) حیوانات۔ نباتات۔ معدنیات۔ آتش۔ آب۔ باد۔ خاک سے جدا جدا ملاقات ہوئی۔ اور انہوں نے اپنی اپنی جنس کی حفاظت کی ہدایت کی۔ زردشت چونکہ محافظ ساتون اشیاء کا ہوا تھا۔ اوسنے انہیں سے آگ قبلہ نماز قرار دیا۔ اور اسکی حفاظت کے لئے آتش کہے بنوائے

اور وقت عبادت کے آگ کے سامنے رکھنے سے یہ مقصود تھا کہ رب النوع آتش سے وہ مخاطب ہے اسلئے وہ اپنی نماز کے وقت یہ لفظ ادا کرتا تھا کہ اے پروردگار نماز مرا بیزدان رسان۔ یعنی اے فرشتہ کہ رب النوع آتش ہستی و پروردہ آن۔ پس این خواستن از موکل آتش است۔

علامہ اسکے زردشت کا یہ بھی خیال تھا کہ بر زمین ہرچہ بہت پیکر و سایہ چیزیں است کہ او در سچھ است۔

پس یہ عبادت عکس یا سایہ کی تھی بلکہ جس کا عکس یا سایہ ہے اسکی لئے تھی محض خیال قائم کر نیکے لئے یہ عکس سامنے ہوتا تھا۔ اور خدا کے لئے نماز پڑھی جاتی تھی۔

تذکرہ تاریخی مندرجہ کتاب ہذا میں بحوالہ تاریخ اسمتہ کے یہ لکھا ہے۔

ہم اس امر کے یقین کرنے پر مطمئن ہیں کہ جو قواعد مذہبی زردشت کو نام سے منضبط ہوئے وہ بہت قدیم زمانہ کے ہیں اور وہ اس وقت کے ہیں جبکہ آریہ قوم متفرق نہ ہوئی تھی بلکہ سب یکجائی تھے۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ آتشکدہ قدیم تھی اور آگ قبلہ منار تھی۔ اور آگ کو عکس انوار الہی کا سمجھتے تھے۔ اور ہر جنس کے رب النوع (فرشتہ) ہونے کا بھی خیال قدیم تھا۔

آتش پرستی کا فلسفہ یہ ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ اس فلسفہ سے یہ ثابت ہے کہ خدا پرستوں نے مظاہر قدرت کو خدا کا عکس سمجھ کر قبلہ نماز بنایا۔ کوآکب پرستی آتش پرستی۔ عوام کا فضل اس وقت کا تھا جس وقت وہ ابتدائی جہل کی حالت میں تھی۔ بلکہ جب خدا پرستی انہیں آگئی تھی اور تمدنی حالت اور سناریے موافق ترقی پر تھی اس وقت یہ طریقہ اختیار کیا تھا۔

یہ حالت عراق اور ایران کی تھی جو مرکز تمدن کا تھا۔ اب ہندوستان کی بت پرستی کے شیعہ کا ذکر کیا جاتا ہے۔

یورپین مورخ وید کے زمانہ میں ہندوؤں کے مذہب کی حالت محض قدرتی مظاہر کی پرستش کی بتلاتے ہیں جہیں نظام علوی یعنی کوآکب پرستی اور نظام سفلی۔ یعنی عناصر۔ جمادات۔ نباتات۔ حیوانات۔ داخل ہیں۔

رامیش چندر دت مصنف تاریخ قدیم ہندوستان سب سے پہلے وید یعنی رگ وید کے زمانہ کے دیوتاؤں کو کلمج میں جو نظم لکھی اسکی یہ تفصیل لکھتے ہیں (اس سے زردشتی مذہب کے رب النوع کا پتہ لگتا ہے)

- ۱- اندر - بارش کا دیوتا۔
  - ۲- وروتا - آسمان کا دیوتا یا انصاف کا دیوتا۔
  - ۳- پوشن و شینو - سورج کا دیوتا۔
  - ۴- اگنی - آگ کا دیوتا۔
  - ۵- دایو - ہوا کا دیوتا۔
  - ۶- یاما - یامی - صبح و شام کا دیوتا۔
  - ۷- سرسوتی - دریا کا دیوتا۔
- اور بالآخر خالق اکبر کی ثنا اور صفت کی نظم اسی رگ وید سے نقل کی ہے  
 بابونمنتہ جنون نے رہنمایان ہند کی سوانح عمری لکھی ہے وہ بھی رگ وید کے  
 زمانہ کی بابت یہ لکھتے ہیں - ان تمام گیتوں میں کم و بیش خالق اکبر کے  
 عشق و عظمت کی بوسے خوش آتی ہے۔ ایران کے تذکرہ تاریخ کتب  
 ہذا سے بھی پایا جاتا ہے کہ آریہ قوم کے متفرق ہونے پہلے مذہبی قواعد جو  
 زردشت کے نام سے منضبط ہوئے وہ قدیم سے جاری تھے (تاریخ ہستہ)  
 اسلئے یہ قیاس ہوتا ہے کہ آریہ ہند میں نظام سفلی کی پرستش اور خدا پرستی  
 دونوں ایک وقت میں تھیں اور رب النوع کا ذکر جو زردشت کی  
 الہام ثانی میں ہے اسی خیال سے یہ پرستش ہوتی تھی۔  
 علاوہ اسکے خود سری کشن رہنماے مذہب ہنود نے اسکی تلقین کی کہ  
 عوام نامعلوم خدا کا تصور نہیں کر سکتے اور نہ حقیقت انکی سمجھ میں آتی ہی  
 اسلئے موجودہ کائنات کو خدا سمجھیں۔ اور سب سے پہلے اپنی آپ کو

خدا کہا۔ حضرت عیسیٰ سے تیرہ سو برس پہلے جنگ مہابھارت واقع ہوئی جسکے حامی بھی کرشن تھے۔ اوسوقت ارہن کو پنجاب میں آئے ہوئے تھے۔ سات سو برس کے ہوئے تھے۔ اوسوقت رہنما کے حکم سے جواز بت پرستی ہوا۔ اور متفرق ہونے سے پہلے خدا پرستی اور قدرت پرستی آریا قوم میں جاری تھی اسلئے رہنما نے جائز رکھا۔ پھر اکیس سو برس کے بعد نوین صدی عیسوی میں شکر اچارج ہندو ریفارمر پیدا ہوئی۔ انکی سوانح عمری کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے شکر اچارج نے بھی یہ سمجھا کہ بتوں کی پرستش اور عبادت کے طریقہ میں ضروری ترمیم اور تنسیخ کر کے اسی درست دین اس امر کا بیان کرنا غیر ضروری نہوگا کہ ہندو فلسفہ کے نظریہ سے شکر اچارج بت پرستی کے قابل نہ تھے اور مہیر پرستی پر انکو اعتقاد بالکل نہ تھا۔ مگر انھوں نے اس عام پسند مذہب کے خلاف جہاد بھی نکلیا بلکہ عقائد مردوجہ کا تتبع کر کے اپنے بغض مٹھون میں سرستی (علم کی دیوی) اور ویشنوی مٹھون میں رکھیں شکر اچارج سے دو سو برس بعد (گیارہویں صدی عیسوی) رامانج۔ ہندو مذہب کے ریفارمر پیدا ہوئے۔ انھوں نے ویشنوی پوجا عوام میں جاری کی۔

راماندر نے رامانج کے بعد شاہجہانی عہد میں رام (اجودسیا کے بزرگ) کو الوہیت کا درجہ دیکر شمالی ہند میں اونکی پرستش کا رواج دیا ان چار بزرگوں کے نام سے قدرت کے مظاہر پرستی کا رواج ہونا ثابت ہوتا ہے۔ کرشن عام طور سے موجودات پرستی جائز کی اور شکر اچارج نے وشنو۔ رامانج نے

(کارکنان قدرت یعنی فرشتے) اور راما نے ہیر و پرستی یعنی رام چند کی پرستش کا رواج دیا۔ کوکب پرستی۔ آتش پرستی ہندوین ایران سے آئی اور عام بت پرستی کا رواج خدایہ پرست رہنماؤں نے عوام میں جاری کیا اور ان بزرگوں سے پہلے رب النوع (اصول زردشتی) کی پرستش ہوتی تھی روش چندر دت مصنف تاریخ قدیم ایک دوسرے پر ایہ سے بت پرستی کا رواج پانا لکھتا ہے۔

جس زمانہ میں بودہ مذہب پھیلتا جاتا تھا اسوقت ہندو مذہب میں بھی ایک قسم کا انقلاب پیدا ہو گیا تھا۔ بودہ مذہب کو دیکھ کر ہندوؤں نے بھی اس مذہب کی بت پرستی اپنے یہاں داخل کر لی تھی۔ یہ بت پرستی قدیم زمانہ میں نہ تھی۔ بودہ مذہب کو دیکھ کر ہندوؤں نے کثرت سے سوالہ بنائے۔ قدیم زمانہ میں ان لوگوں میں شواہد نہ تھے۔ ہندوؤں کے تو ہمارے سے کہیں بڑے گئے تھے۔ تیرتہ جاترا کا دستور ہندوؤں نے بودہ مذہب سے لیا۔ اور ہندو معابد جا بجا جاری ہو گئے مثل بودہ کے ہندوؤں نے اپنے یہاں برہما۔ وشنو۔ شیو۔ کی پوجا جاری کی۔

اس مصنف نے گوتم کے مذہبی عقائد کو چھوڑ کر صرف دو انقلاب ہندو مذہب کے دکھائے ہیں۔ ایک وید کے زمانہ کی پرستش قدرتی مظاہر کی تھی۔ اندر۔ ورونا۔ اگنی۔ سوریا وغیرہ دوسرا زمانہ بودہ کے بعد پرانیک زمانہ قرار دیا ہے۔ اسوقت برہما۔ وشنو۔ شیو۔ کی پرستش جاری ہوئی۔ یہ بھی اس مصنف کی رائے ہے کہ ان دونوں طریقوں

اصول میں کم اختلاف تھا۔ دونوں میں خدا کا وجود اور خالق کا نہایت مسلم تھا۔ ان اصولوں کی پابندی صرف پندتوں میں تھی اور عوام ظاہری رسومات کے پابند تھے۔ اور بودہ کے طریقہ کی بت پرستی اور جاترا اور شوالوں کے جاری ہونے سے بودہ مذہب کا زوال ہوا۔ اور ہندو مذہب کو فروغ ہوا۔

یہی بزرگ شکر اچارج۔ رامنچ۔ راماندھی۔ جنہوں نے رسومات ظاہری جاری کر کے بودہ مذہب کو ہندوستان سے معدوم کیا ۳۳ کروڑ تو جنکی اب پرستش ہندوستان میں ہوتی ہے یہ بودہ مذہب کا فروغ مٹانے کے لئے ہندوؤں نے پیدا کئے۔

عراق۔ ایران۔ میں فلسفہ خیال سے کو اکب پرستی جاری تھی اور خدا پرستی پہلے سے تجارتی تھی۔ ہندوستان میں بھی کو اکب پرستی آریہ قوم میں جا رہی چونکہ یہ قوم قدیم قوم آریہ کی شاخ ہے جو ایران سے ہندوستان آئی اسلئے کو اکب پرستی ضرور ایرانی اصول کی متصور ہونی چاہئے۔ یہاں بھی خدا پرستی اور کو اکب پرستی دونوں ایک وقت میں تھیں۔

عام قسم کی بت پرستی جیسا کہ ہنگامی مصنفوں کی رائے ہے خدا پرست رہنما ہندو نے جاری کی۔ کیونکہ عوام خدا کی حقیقت کو نہیں سمجھ سکتے تھے اسلئے قدرتی مظاہر کے عجائبات ظاہر کر کے او دھرجوع کیا بودہ مذہب کے بانی نے سب سے زلا اصول دھریا پن کا نکالا۔

اور بت پرستی اور خدا پرستی دونوں سے الگ ہو کر انسان کو خدا کی وجہ

مگر گوتم کے بعد خود اسی کے پیروں نے معابد اور شوالی اور مورتیں -  
 اور تیرتہ جاترا - اور میلہ - جاری کر کے بودہ مذہب کو بت پرستی میں لگو دیا  
 اور اسی وجہ سے تمام ہندوستان اور چین میں اسکا فروغ ہو گیا -  
 آریہ ہند نے اپنے مذہب میں اسی شتم کے مراسم جاری کر کے عوام پسند بنایا  
 اور بودہ مذہب کو برباد کیا -

جن اقوام میں ان صورتوں سے بت پرستی ایشیا میں پہلی - یہ واقعات  
 اونہیں کی تصنیفات سے ظاہر ہوتے ہیں - اور انکی صحت میں کوئی اعتراض  
 وارد نہیں ہو سکتا -

نفس بت پرستی پر اگر غور کیا جائے تو یہ ظاہر ہو گا کہ جن بزرگوں نے اسکا  
 رواج دیا وہ ہمہ اوست کے اصول کے پابند تھے - اور کسی شئی کو خدا کے  
 اثر سے خارج نہ سمجھتے تھے - اور یہاں تک اعتدال سے متجاوز ہوئے کہ انسانی  
 محدود حالت میں نامحدود خالق کائنات کو سب بھول گئے - اور محدود اور معین  
 کائنات کو خدا بنا لیا -

میرا یہ بھی خیال ہے کہ ہمہ اوست کا مسئلہ - اور تناسخ کے اصول جن مذاہب  
 یکجا ہیں وہاں بت پرستی عام ہے -

آریہ مذہب - بودہ مذہب - اور قدیم مصری مذہب میں ادق فلسفہ  
 تصوف کا جاری ہوتا - اور دوزخ اور بہشت جزائز کا اعلیٰ اصول ان  
 اقوام میں تناسخ ہوتا - اسوجہ سے یہ خیال پیدا ہوا کہ انسانی روح جسم

بدلتی ہے نہین معلوم کہ کس بدن میں ہو۔ اسلئے عام طور پر موجودات کی عظمت انسان کے ولین بڑھ گئی اور ہمہ دست کے مسئلہ نے موجودات میں تقدس کی شان پیدا کر دی۔ اور جب رہنمایان مذہب نے ادعا الہیت کیا تو عملی تصدیق ہو گئی۔ اور کواکب کی تسخیرات سے واضح ہو چکا تھا کہ بت یا مجسمہ میں روحی اثر عمل سے ہو جاتا ہے اسلئے سب ہدای کے سامان میں جمع ہو گئے۔

بعض اوقات یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ مجسمہ یا تصویر میں نامور اشخاص کی بطور یادگار کے رکھی گئیں۔ ایک مدت کے بعد انکی بت پرستی ہوئی لگی۔ اسکی مثال عرب قوم کی خطبات احمدیہ صفحہ ۲۰۶ سے نقل کی جاتی ہے۔

عرب کے ویسی روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ۔ یغوث۔ یعوق۔ یسر۔ مشہور لوگ ایام جاہلیت کے ہیں۔ انکی تصویریں تہرون میں نقش کر کے بطور یادگار خانہ کعبہ کے اندر رکھ دیں تھیں۔ ایک مدت کے بعد انکو رتبہ معبودیت کا دیکر پرستش کرنے لگے یہ بھی اہل عرب کا عقیدہ تھا۔ انکی پرستش سے ایشیہ خاص خوش ہو کر خدا کے قرب حاصل کر نیکا ذریعہ ہو گئے۔

اسی قسم کی رائے یورپین مورخ مار س کی بھی ہے (ج ۲۔ صفحہ ۱۰۴)

بت پرستی کا رولج اس سبب سے بھی ہوا کہ قدیم زمانہ میں نیک آدمی اور قابو یافتہ عورت۔ مورث اعلیٰ۔ اور بالخصوص بانیاں سلطنت متفنن اور بہادر کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ اور رفتہ رفتہ انکے پرستش ہونے لگی۔ کواکب پرستی۔ اور آتش پرستی۔ اور عام بت پرستی کے حالات ایشیا۔



افریقہ کے جوا پر مذکور ہوئے۔ ان سے صاف صاف یہ ثابت ہوتا ہے  
 کہ خدا پرست رہناؤں کے زمانہ میں خدا پرستی خواص۔ اور بت پرستی عوام  
 جاری تھی۔ بت پرستی محض ابتدائی حالت یا ایجاد مذہب کی ہونا کہیں ثابت  
 نہیں ہوتا۔ کہیں ہمہ اوست کے سبب سے جاری ہوئی۔ کہیں تخیل کی وجہ سے  
 کہیں رب النفع کی وجہ سے اور کہیں قبل نماز بنانیکلی سبب سے جاری ہوئی  
 خدا کا وجود تسلیم کرنے کے بعد بت پرستی کا جاری ہونا ثابت ہوتا ہے۔  
 اہل یورپ نے فیکس میور کے اس اصول کو تسلیم کیا ہے کہ انسان نے  
 ابتداً محسوس اشیاء کی پرستش کی۔ بعد ازاں نیم محسوس۔ اور آخر کو  
 غیر محسوس خدا تک ترقی کر کے انسان پہنچا اور اصل مدعا اس اصول کا  
 یہ ہے کہ انسان نے جس اوراک کے ذریعہ سے مذہب کو دریافت کیا  
 اس مسئلہ پر پوری بحث مذہب کی تعریف میں ہوگی اس جگہ مختصراً  
 ذکر کیا جاتا ہے۔

صاحب مدوح اپنی لکچر ۱۸۷۷ء کے صفحہ ۳۲ میں لکھتے ہیں۔ اگرچہ اس عقل کے  
 ذریعہ سے اس دنیا سے باہر جاسکتے ہیں تو بہت اچھا ہے اور اگر مذہب اس میں  
 نہیں دے سکتا تو اہیات ہے۔

صاحب مدوح کے طرز تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بلا تعصب سید ہے  
 طریقہ سے مذہب کی تلاش نہیں کی۔ اور نہ نفس مذہب کی جانچ کی کہ اوسکی  
 حقیقت کیا ہے۔ انہوں نے جس اوراک کو ترازو مذہب کو تولنے کی  
 قرار دی اور خود ہی صفحہ ۱۷۳ میں یہ لکھتے ہیں۔ عام دنیا کے مذاہب

اگرچہ اور امور میں مختلف ہیں مگر صرف ایک امر میں متفق ہیں کہ ان کے مذہب کا ثبوت بتامہ جو اس سے نہیں ہے۔ جب کہ دنیا یہ کہہ رہی ہے کہ جس ادراک ترازو مذہب کی نہیں ہے تو پھر زبردستی سب کے خلاف اس ترازو میں کیوں نکلا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قطع برید کر کے مذہب کو اس ترازو میں تولتے ہیں مذہب کی ترازو کی تلاش نہیں کرتے۔ اور جو اصل اور نفس مذہب ہے وہ خدا ہے وہ جس اور ادراک سے باہر ہے۔ اس کو جس اور ادراک کی ترازو کیسے تول سکتے ہیں۔ جو شے خارج از مذہب ہے یعنی بت پرستی اس کو تول کر یہ کہتے ہیں کہ اصل مذہب ہی جس و ادراک سے پیدا ہوا۔

ہم نے مانا کہ بت پرستی جو جس و ادراک سے ظاہر ہوئی وہ آغاز مذہب ہے تو اس سے محسوس۔ اور نیم محسوس۔ کی پستش داخل ہوگی اور یہ دو درجہ ترقی کے ہوئے۔ تو ان دو درجوں میں تلاش کا مدعا کیا تھا۔ اور وہ مدعا حاصل ہوا۔ یا نہیں۔

جواب یہی ہو سکتا ہے کہ پاصالح قدرت کی تلاش تھی کیوں کہ بے کار گیر کو مکان نہیں بن سکتا۔ یا یہ کہ اپنے سے زبردست سمجھ کر اونکی تعظیم تکریم کی۔ یا یہ کہ انہیں عجیب غریب صنعت اور منافع دیکھ کر اپنا محسن و ولی بنایا۔

نمبر ۲-۳۔ اتفاقیہ امور ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ تحقیقات اور تلاش میں یہ مرحلوں بھی پیش آئے ہوں مگر یہ سبب تلاش کے نہ تھے۔ ہاں ایک صورت ایسی ہے کہ جس سے انکا بھی تعلق تلاش میں ممکن ہے اگر یہ کہیں کہ انسان اپنی ذاتی کمزوری رفع کرنے کے لئے یا اپنے ضرورت بہم پہنچانے کے لئے ایک زبردست

اور نفع رسان کی تلاش میں تھا اسلئے ان پر توجہ ہوئی۔ اسکے قبول کنویر  
 آئندہ تلاش کی راہ کھلی رہنے کی وجہ باقی نہیں رہتی۔  
 صلح ہی کی تلاش ایسی تھی کہ انسان اپنی خلقت سے آج تک برابر ڈھونڈتا چلا آتا  
 جبکہ آغاز ہے نہ انجام ہے اسلئے کمین مستقل طور پر نہیں نہ سکا۔ اور نہ اسکو محدود  
 کر سکا۔ یہ کہنا بالکل نازیبا ہے کہ ایک دو درجہ تک تو ہم جو اس اور ادراک سے  
 ٹوٹتے رہے اور پھر آگے چل کر دو وزن معذور اور مجبور ہو گئے۔ تاہم ایک  
 نامعلوم اور غیر محدود اور غیر محسوس لاشے کو کائنات پر محیط۔ اور قادر۔  
 قرار دینا۔ اور اسے حس و ادراک کا کام سمجھنا نا سمجھی نہیں تو کیا ہے۔  
 یہ فرمائے کہ آخری تجربہ حس و ادراک غرض ہے یا اسکا عمل ہے اور ثبوت ہے  
 واقعی کچھ بھی نہیں۔

اے برتر از خیال قیاس گمان و ہم	وزیر چہ دیدہ ایم شنیدیم خواندہ ایم
دفتر تمام گشت بہ پایان رسید عمر	ماہمچنان در اول وصف تو ماندہ ایم

قدیم مذاہب اور موجودہ مذاہب کی بت پرستی سے جو امور ظاہر ہوتے ہیں  
 یہ فی نفسہ جہلا کے اعتقاد ہیں خواص کی خدا پرستی کے زمانہ میں پیدا ہوئی  
 بلکہ یہ بگڑا مذہب جہلا کا پایا جاتا ہے۔

اب یہی بت پرستی وحشی اقوام کی۔ وہاں بعض بعض محققوں کی یہ رائے ہے  
 کہ خدا کے نام کا پتہ چلتا ہے۔ تو انکی بت پرستی یا بگڑا ہوا مذہب قرار دیا جاتا  
 چاہئے۔ یا یہ گمراہ بت پرستی مذہبی خیال نہیں ہے۔ محض تبرکاً۔ تعظیماً بعض  
 اشیاء کو محض کر لیا ہے۔ یا یہ کہ دیگر بت پرست اقوام ہمسایہ کی محض

تقلید کی ہے۔

بت پرستی جسکو تہذیب یورپ نے مذہب کی اجد قرار دیا ہے اسکا اصلی وجود کچھ نہیں ہے۔ یہ ایک قسم کا انتشار اعتقاد ہے۔

انسان کے دلبین نامعلوم قدرت کا اثر قائم رہنا مشکل ہوتا ہے۔

اور زمانہ کی نیرنگیان اپنی طرف فریفتہ کر کے اپنا معتقد بنا لیتے ہیں اور انسان

اصلیت سے دور پڑ جاتا ہے۔ فی نفسہ بت دوسری شے کا قایم مقام ہوتا ہے۔

اور ہم اسوقت یہ نہیں بتلا سکتے کہ اصلی حالت کیا تھی جس سے یہ پڑ پڑا۔

مگر بظاہر یہ بت کو اکب کے خاکہ ہیں۔ یا جاندار اشیاء کی تصویریں ہیں

یا روحانی کارکنان قدرت کے فرضی نقشہ ہیں۔ یا زمانہ کے دلفریب

اور عبرت انگیز مظاہر کے نمونہ ہیں جو صوفیوں کی وجدانی کیفیت ہیں

پیدا کرتے ہیں۔ تنازع کے عقیدہ کا بھی ان بتوں کی صورتوں میں عکس

نظر آتا ہے۔ اور تسخیر اور وح کی بھی جہل انہیں پڑتی ہے یہ سب حالات

بل جہل کے ایک عجیب گورکھ ہند بنا گیا ہے۔ جو کس طرح نہیں سلجھ سکتا۔

اگر حقیقت بت پرستی کی یہی ہے جو اہل یورپ کا خیال ہے کہ اول انسان

محدود۔ اور محسوس۔ اشیاء کو اپنا رب اور معبود بنایا اور پھر رفتہ رفتہ

غیر محدود خدا سے واخذ کو تسلیم کیا۔ تو نتیجہ اسکا یہ ہے کہ معین سے

غیر معین کی طرف ترقی کی جو عقلاً ممنوع ہے۔

مذہب کی بابت یہ شعر صادق ہے۔

ورائے عقل طورے دارد انسان کہ بشناسد بدان اسرار نہان

میرے ایک دوست جو ہندوستان کے روشنفکر اور نامور علماء میں ہیں اور بڑے صاحب تحقیق ہیں اس رائے کے معترض ہیں کہ اگر مذہب حس اور ادراک سے باہر ہے اور عقلی دلائل اس کے لئے نہیں تو اشاعت میں کس بنیاد پر ہو سکتی ہے۔ اور عوام کیسے قبول کریں گے۔

میں نہایت ادب سے اپنے خیال کو ذہن نشین کرنا چاہتا ہوں تو وہ یہ ہے کہ ہر جدید مذہب کا مقابل پرانا مذہب ہوتا ہے جسکی اصلاح مقصود ہوتی ہے اور بالعموم مذہب انہیں کے سامنے پیش کیا جاتا ہے جو کسی نہ کسی مذہب کے پیرو ہوں۔ خواہ وہ بت پرست ہوں یا کسی دیگر باطل مذہب کو قائل ہوں اور ان کے سامنے اپنی مذہبی خوبیاں اور باطل مذہب کی برائیاں مقابلہ اور استدلال کو لئے کافی ہوتی ہیں جس طرح علوم کی صحت کے لئے باہم مقابلہ کئے جاتے ہیں اسی طرح دو مذہبوں کے اصول کا مقابلہ ہو سکتا ہے۔ جس وقت مذہب اسلام جاری ہوا۔ اس وقت یہود۔ عیسائی۔ آتش پرست بت پرست۔ کواکب پرست۔ مین جو نقص تھے وہ ظاہر کئے گئے۔ اور اسلام کی خوبیاں بیان کی گئیں ہیں۔ اور فلسفی جو خدا کے قائل نہ تھے ان کے سامنے قدرت کے صنائع بدائع کا اظہار ہوا۔ اسی طرح مذہب اسلام شائع ہوا۔ اور مذہب اسلام پر وقت شیوع جو اعتراضات ہوئے وہ سحر یا جادو ہونے کے ہوئے یہ کسی نے نہیں کہا کہ یہ عقل کے خلاف ہے تمام دنیا میں مذہب کی کیفیت عام اور خواص میں مختلف ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہند کے مذہب کی بابت ہزار برس پہلے اسلامی مورخ البریجان

یہ کہتا ہے اس جگہ ہمیں یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ خدا سے تعالیٰ کے بارہ میں عام اہل ہند کا کیا خیال ہے اور خواص کا کیا ہے۔ انکی کتابیں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل علم اوس ذات کو خدا کہتے ہیں۔ جو ازلی ہو۔ ابدی ہے۔ اپنے فضل کا خود مختار ہے۔ قادر ہے۔ حکیم ہے۔ خالق ہے۔ حی ہے۔ یکتا ہے۔ عالم کا نظام اوس کے ہاتھ میں ہے۔ اوسکی ملک میں کوئی شریک اوسکا نہیں نہ اسکا کوئی مخالف۔ نہ ہمسر۔ نہ وہ کسی کے مشابہ ہو نہ اوسکے کوئی مشابہ۔ چنانچہ سند کے لئے کتاب پانچل کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ اب خواص کو چھوڑ کر عوام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ انکے اقوال بہت عجیب مختلف پاتے ہیں۔ انہیں بعض اقوال تو ایسے برے معلوم ہوتے ہیں کہ طبیعت کو نفرت ہوتی ہے۔ ایسے اقوال محض ہندوؤں کے مذہب میں ہی نہیں بلکہ اور مذاہب میں بھی ہیں۔ حتیٰ کہ اسلام کے بعض فرقہ میں جیسے کہ تشبہ۔ اور اجبار۔ پھر آگے ہندو کی بت پرستی کا ذکر کیا ہے۔ اور پھر یہی مورخ ہند اور یونان کے مذاہب میں تطابق دیکر یہ کہتا ہے۔ کہ یونان اور ہند کے مذاہب میں تطابق ہے۔ اہل یونان بڑے بڑے نامی اور مشہور اے موجد علوم و فنون کو درجہ الوہیت کا دیتے تھے۔ اسی طرح سے ہندو بھی کرتے تھے۔ ہندوؤں کی اس حالت خواص اور عوام کے اختلاف عقائد پر غور کرنے سے ظاہر ہے کہ عوام اپنے جہل سے مذہبی مراسم بناتے تھے۔ اور خواص اصلی عقائد خدا پرستی کے پابند رہتے تھے اسلئے بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی سی طرح نہیں ہو سکتی۔

بت پرستی کی ایک روشن اور صاف مثال کانفو کس کی ہے جو ایک بڑا حکیم اور  
 فلسفی چین کا تھا۔ اوسکو معبود کوئی نہیں سمجھتا تھا۔ مگر جس طریقہ سے اوسکی مزار کی  
 غلط چینیوں کو دلون میں ہے اوسکو بت پرستی سے تاویل کر سکتے ہیں اسکا نام پرستش  
 شوالہ بنے ہوئے ہیں۔ اور خاص سرخ رنگ کے ہونے سے اور عمارتوں سی میٹرو  
 ان شوالون میں اوسکا شنگی مجسمہ رکھا ہوتا ہے۔ اور کمین تختی رکھی جاتی ہے جسپر  
 اوسکے خطابات تحریر ہیں۔ ہر فصل میں وہاں جا کر سرکاری ملازم زمین کی پیداوار کی  
 نیار پڑھاتے ہیں اور خوشبوئیں سلگاتے ہیں۔ بادشاہ چین بھی شوالہ میں ایکبا جاتا ہے  
 اور وہاں سجدہ کرتا ہے اور اُسکے اخلاقی نیکی کے اوصاف کا تذکرہ کرتا ہے۔ ہر درجہ کے  
 اوستاد اور طالب علم اوسکے شوالہ میں جا کر پرستش کرتے ہیں۔ تمام چین کو درون باشندے  
 اسطرح اوسکا ادب تسلیم کرتے ہیں۔ یہ فلسفی گوتم کے زمانہ سے کچھ سال پہلے ہوا ہے۔  
 جینگ نے اوسکی اخلاقی اور مذہبہ مقولوں کا ترجمہ کیا ہی جس طرح سے یورپین تہذیب نے اپنے  
 فروغ کے زمانہ میں نامور اشخاص کے مجسمہ رکھنے کا پڑانا دستور نقل کیا اور جاری کیا ہے۔  
 یہی صورت ہر پرانی تہذیب میں نامور اشخاص کی یادگار میں قائم کرنے کی تھی۔ اور  
 انہیں یادگاروں کی بالاخر جہلائے قوم نے پرستش شروع کر دی۔ اب اسی قسم کی یاد  
 گاروں کی پرستش کو آغاز اور ابجد مذہب قرار دیا ہے۔ اور خود نئی تہذیب اسی کی  
 تقلید کر رہی ہے۔ اپنے دستور کا نام یادگار اور پرانی تہذیب کے مراسم کا نام بت پرستی  
 رکھ دیا ہے۔ اور اُسکو خدا پرستی کی ابجد قرار دیدیا ہے۔ بت پرستی سے آغاز مذہب کا  
 ہونا تاریخ سے ثابت نہیں ہوتا۔ یہ محض انتشار اعتقاد جہلا کا ہے یہ خدا  
 پرستی کی ابجد نہیں ہو سکتی۔

## نہد

خدا پرستی اور بت پرستی میں کونسی اعلیٰ حالت ہے

جس قدر اصل اور نقل میں فرق ہو سکتا ہے۔ اوسی قدر فرق خدا پرستی اور بت پرستی میں ہے۔ یا یہ کہ ذات۔ صفات۔ میں قابل امتیاز اصل ذات ہو سکتی ہے وہی حالت اور وجہ خدا پرستی کا ہے۔ بت پرستی عالم شہود کی نقل ہے یہ اصل سے کیسے برابری کر سکتی ہے۔ بت پرستی کی بابت ثابت ہے کہ کوکب اور آتش کو بعض رہنمایان دین نے قبلہ نما بنایا تھا۔ پھر رفتہ رفتہ معبودیت کی شان عوام کے عقائد سے پیدا ہو گئی۔ ایسی صورت میں دیگر اہوا مذہب کی جسکی اصل کچھ نہ تھی۔ عام بت پرستی بالکل بے بنیاد اور بے اصول ہے۔ رہبران دین نے عوام کے اعتقاد معبود کے قائم رکھنے کیلئے اسکو جاری کیا اسلئے بمقابلہ خدا پرستی بت پرستی کا کوئی وجہ نہیں ہو سکتا خالق اور مخلوق کے باہم تعلق آقا اور غلام کا ہے جن اقوام میں خدا پرستی اور بت پرستی دونوں ہیں ان میں خاص خدا پرست اور عوام بت پرست ہیں۔ اس سبب ہی خدا پرستی کی فضیلت ثابت ہے۔ بت پرست اقوام میں تعدد و معبود کی وجہ یہ ہے کہ ہر ایک کام کیلئے جدا جدا بت بنا لیتے ہیں اسلئے کسی کو دوسری پرست نہیں دیا جاسکتی۔ نہ باہم معبودوں کے کوئی امتیاز کر سکتا ہے اور بجز عبادت کو کوئی اخلاقی نظام نہیں ہے۔ ایسے پریشان اور ابتر نظام کو خدا پرستی سے کیا نسبت ہو سکتی ہے۔ عقائد بت پرستی کی بنیاد محض واہمہ اور تخیل پر ہے۔ اور خدا پرستی اصول کی صحت برگزین رہنما کی شہادت پر ہے۔ اسلئے خدا پرستی کو نہ چھوڑنا



## منہب

بت پرستی قدیم ہے یا خدا پرستی اور دونوں میں فرق کیا ہے

دو اصول ہیں جنکی بنیاد پر ہر انسانی نظام کے مقدم اور مؤخر ہو نیکا اندازہ ہو سکتا ہے  
اول اگر یہ اصول مانا جائے کہ انسان کی اول حالت بھترتی اور آخری حالت  
بدتری اور تنزل کی ہے تو خدا پرستی مقدم ٹھہریگی۔

دویم اگر یہ اصول تسلیم کیا جائے کہ انسان کی حالت اسکی مقتضی ہے کہ وہ ترقی  
کے تو بت پرستی چونکہ ادنیٰ حالت ہے وہ زینہ ترقی خدا پرستی کا ہے۔

اس صورت میں بت پرستی مقدم ہوگی مگر ان اصول سے قطعی راستے قائم کرنے  
سے قبل مذہب کی باہت اور یہی امور قابل لحاظ ہیں۔

اول۔ یہ کہ بت پرستی مذہب اور وحشی دونوں قوموں میں پائی جاتی ہے۔  
ایسی صورت میں اسے ابتدائی نظام انسانی نہیں کہہ سکتے۔

علاوہ ازیں۔ مصر۔ بابل۔ ایران۔ ان سب میں بت پرستی کیساتھ خدا کی  
بھی عقیدہ ہے اسلئے یہ بگڑا ہوا مذہب ہے اور وہ مؤخر ہے۔

اور بت پرستی کے آغاز کے اسباب پر جب غور کیا جائے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ نجوم  
خواص کے طریقہ کی نقل کر کے یہ خاص صورت بت پرستی کی پیدائی ہے۔

اسوجہ سے بت پرستی مؤخر ثابت ہوتی ہے غرض کہ یہ صورت سے ثابت  
نہیں ہوتا ہے کہ بت پرستی ایک ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ اور خدا پرستی

پر مقدم ہے۔ مگر سیکس میولر نے ۱۸۷۶ء میں جو لکچر مذہب پر دیا ہے اس میں

بہت شد و مد سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ اور انسان نے رفتہ رفتہ خدا پرستی پر ترقی کی۔ اونکے قول کی بموجب بت پرستی زینہ ابتدائی مذہب کا ہے۔ اور بالآخر خدا پرستی ہوئی ہے۔ یہ سارے صاحب مروج آریا ہند کے نشوونما مذہب سے قائم کی ہے۔

مگر آریا کے مذہب کی بابت مصنف تاریخ قدیم یہ لکھتا ہے کہ بعض مضامین مذاہب سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اونکی ترتیب اور ترکیب قدیم زمانہ کی ہے۔ یعنی آریا قوم کے مسیڈیا آنے سے پہلے کی ہے۔ اور اکثر اقوال جو اوس کتاب میں زروشت سے منسوب تھے وہ بہت قدیم ہیں۔ وہ اقوال اوس وقت کے ہیں جب آریہ قوم کے دو شعبے نوسے تھے۔ اور اوس وقت ہندی۔ اور ایرانی۔ فرقوں نے مختلف مذاہب زروشت اور برہمنی اختیار نہ کیا تھا۔ چونکہ زنداوستا میں برابر وحدانیت کے عقیدہ کا مذکور ہے اور یہ عقیدہ بہت قدیم ثابت ہے اسلئے آریا قوم ہند میں آنے سے پہلے خدا پرست تھی۔ اور ایشیائی مورخوں کے قول کے بموجب اہل ایران قدیم یزدان پرست تھے۔ بلکہ اذکایہ بھی مقولہ ہے کہ ہند میں آریہ قوم میں اول یزدان پرستی تھی اور بعد کو اکب پرستی اور بت پرستی۔ دوسری قوموں سے سیکر اختیار کی ہے۔ ان اسباب سے یہ سارے نہیں تسلیم کیا جاسکتی ہے کہ بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ اور خدا پرستی آخر حالت مذہب کی ہے۔ مذہب جو س اور مذہب مصر میں یہ ثابت ہے کہ ابتدا میں یزدان پرستی تھی۔ ان دونوں مذہبوں میں بعد کو مذہب صابہ سے بت پرستی کا رواج ہوا ہے مذہب یاہل جہان سے مذہب صابہ یعنی کو اکب پرستی کا رواج ہوا۔

ہاں ہی قدیم سے خدا پرستی تھی۔ اور یہ وہ جگہ ہے جہاں دین اہل کتاب کا زیادہ نشوونما ہوا ہے۔

پیرو میکسکو (امریکہ) میں ہی یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہاں خدا پرستی۔ بت پرستی۔ دونوں کا وجود ہے۔ پس جن اقوام میں کہ یہ پتہ نہیں لگتا کہ خدا پرستی مقدم ہے یا بت پرستی۔ اور بت پرستی ابتر حالت مذہب کی کہ اس لئے خدا پرستی کو مقدم قرار دینا واجب ہے۔ کیونکہ بت پرستی سے خدا پرستی کل قوم میں پیدا ہونا محال ہے۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ خواص کا عقیدہ خدا پرستی ہو اور عوام بت پرستی میں آلودہ ہوں اور سوقت میں یہ خیال ہو سکتا ہے کہ بت پرستوں میں سے اس خیال کے آدمی پیدا ہوئے۔ مگر خدا پرستی کا عقیدہ مجہول طور سے پیدا نہیں ہو سکتا ہے۔ وہ کسی قاعدہ اور اصول سے ہوگا۔ اور اسی وقت ہوگا جب فیضان روح موجودات سے ہو۔ یا یہ کہ باہر سے یہ اصول دوسری قوم نے داخل کئے ہوں۔ امریکہ کی نسبت باہر سے خدا پرستی کا مذہب داخل ہونا ثابت نہیں ہے۔ جبکہ خود وہاں سے پیدا ہوا مثل مسیح اور مصر کے ہی ماننا ٹریگا کہ خدا پرستی مقدم ہے بت پرستی کے آغاز کا سلسلہ آگے نہیں بڑھتا ہے۔ یعنی یہ کہ بت پرستی ترقی اور تنزل دونوں صورتوں میں ایک سی ہے۔ اگر پچھلے دو بت کی پرستش ہوئی تھی تو ترقی میں کثرت سے بت پیدا ہو گئے۔ اور نہ بت پرستی قابل اصلاح اور ترمیم کے ہے۔ آخر یہ حالت ابتر مذہب کی ہے۔ اور موخر ہے۔ البتہ حشری اقوام میں محض بت پرستی پائی جاتی ہے۔ خدا پرستی تو مطلق نہیں ہے۔ مگر کچھ پتہ اسکا چلتا ہے

کہ خدا کا بھی خیال ہے۔ اور سبکی نسبت بھی یہ خیال ہو سکتا ہے کہ دیگر اقوام سے نقل کی ہے۔

اگر یہ فرض کیا جائے کہ جہان بت پرستی اور خدا پرستی دونوں پائی جاتی ہیں وہاں خدا پرستی کو مقدم مانا جائیگا مگر جس قوم میں کہ خدا پرستی کچھ ہی نہیں ہے وہاں بت پرستی بگڑا مذہب کیسے مسلم ہوگا۔ اور مجبوراً یہ ماننا پڑیگا کہ بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی ہے اور وہی قدیم ہے۔

اول تو اس بحث میں زیادہ تر مذہب اقوام کے مذہب کا تعلق ہے وحشی اقوام کا اجمالاً ذکر ہوا ہے اسلئے انکی بت پرستی سے کوئی نتیجہ نکالنے کی ضرورت نہیں ہے علاوہ ازیں حکاکے اصول کے بموجب ہر شئی یا بڑھنے والی یا گھٹنے والی ہے قیام کی حالت نہیں ہے۔ اسلئے یہ تسلیم نہیں ہو سکتا کہ وحشی اقوام ہمیشہ سے اسی حالت میں ہیں۔

یہ استثنائے جزائر کے چاروں بڑے اعظم میں مذہب اقوام کے خاص مرکز ہیں اور کیا تعجب ہے کہ وحشی قوموں میں یہ بت پرستی مذہب اقوام سے آئی ہو اور یہ قومیں مذہب اقوام سے متفرق ہو کر قائم ہوئی ہوں۔

آریا قوم کی ایک شاخ نے یورپ آباد کیا تو افریقہ۔ اور امریکہ۔ کے مذہب قوم کا اسی ملک میں متفرق ہونا کیا خلافت قیاس ہے البتہ جزائر میں جو وحشی اقوام ہیں اور ان میں بھی بت پرستی ہے وہ قابل لحاظ ہے مگر جب کہ چونکہ ان کے ان جزائر میں پائے جاتے ہیں انکی نسبت یہ خیال ہے کہ بڑے اعظم سے جزیرہ نہیں آئے ہیں۔ اسی اصول سے انسان بھی جزیرہ نہیں متفرق ہوئے۔

اور وہی اپنا خیال لیکر گئے۔

بت پرستی ایسا طریقہ ہے کہ وحشی اقوام کی سمجھ کے لائق ہے اسلئے یہ قیاس ہوتا ہے کہ یہ طریقہ دوسروں سے سیکھا ہے۔ پس یہ موخر مسلم ہوتا ہے۔

بت پرستی ایسی شے ہے کہ اس میں اکثر امتیاز اس امر کا ہونا نہایت مشکل ہے کہ یہ مذہب ہے یا تبرک و تعظیما ہے۔ مذہب اقوام اور خدا پرست اقوام کی پیشکش مثالین ایسی پائی جاتی ہیں کہ آئندہ نسلین ان کی نسبت تاویلین کریں اور تعجب نہین کہ بالآخر بت پرستی میں آلودہ ہو جائیں۔

بزرگان دین کے نزار و نکی ویسے ہی عظمت و شان دلون میں ہے اور سالیانہ مجمع اور قربانیان۔ اور تبرکات۔ اور نذیرین۔ ایسی کثرت سے ہوتی ہیں کہ ان کی کوئی انتہا نہین ہے۔ قدیم چیزیں مثل تبرکات ہر اہل مذہب میں مقدس سمجھی جاتی ہیں اور سب کا ناکش نہایت شان و شوکت سے ہوتی ہے۔

عوام پر اس قسم کے مجمع کا اور اثر ہوتا ہے اور خواص پر اور اثر ہوتا ہے۔

عوام میں اسوجہ سے افراط و تفریط ہوتے ہوتے اصلیت مفقود ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ سب عقائد خدا پرست اقوام کے ہیں۔ مگر جملہ کے دلون میں ان کی مہیت

اور خیال اور ہی ہیں۔ ان اسباب سے بت پرستی پیدا ہو جاتی ہے۔

جبکہ ہمارے سامنے خدا پرست مذاہب میں ایسی مثالین ہیں کہ انہیں بگڑتے

بگڑتے اصلیت جاتی رہتی ہے تو ہم قدیم یا وحشی اقوام میں بت پرستی کو کیسے

جداگانہ اور اصلی مذہب متصور کریں۔

یہ اعتراض کہ ناکہ انسان نے اول ہی اعلیٰ درجہ مذہب کا کیسے اختیار کر لیا

سر اسر فضول ہے۔ کیونکہ مذہب کی بنیاد نامعلوم قدرت پر ہے اور کسی تلامذہ  
 اور تحقیقات دنیاوی علوم کی سی نہیں ہو سکتی ہے وہ عوام کیلئے محض منقول ہے  
 اور اسکو اسی صورت سے ہادی کے اعتبار پر ماننا لازم ہے۔ اور اسکی جمع قبح  
 کرنا جو ہادی نے بتلایا مذہبیا ممنوع ہے پس عوام بذاتہ تو کوئی ترقی کر نہیں سکتے  
 نہ اپنے ہادی کے احکام کے علاوہ دیگر احکام خلافتوں کے جگہ قائم کر سکتے ہیں۔  
 ہادی اسکے مدعی ہوتے ہیں کہ وہ قدرت کاملہ سے مبعوث ہوئے ہیں۔  
 وہ سر شخص اس امر کا دعوے نہیں کر سکتا اور نہیں بچا اسکے کہ ایک فطرت خاص  
 مذہبی مانی جائے اور طریقہ سے فیضان روح موجودات کا ہونا قیاس نہیں کر سکتا  
 اور جب فطرت خاص اور سید تسلیم ہو گئی تو اسکا اظہار ہونا لازمی ہے۔ اسلئے ترقی کی  
 ضرورت نہیں ہے۔

## مذہب

### مذہب کیا شے ہے

اس مضمون پر دو نامور محققین ایشیائی یورپ نے بحث کی ہے۔ ایشیائی محقق سر سید کا اصل مدعا تو دید ایک عیسائی مصنف سر ولیم میور کی کتاب سوانح عمری حضرت رسالتآب کا تھا اسی ضمن میں بسبیل تذکرہ مذہب کی تعریف اور تشریح کی۔ اور یورپین محقق میکس میولر کی خاص بحث مذہب کی حقیقت اور نہایت کی بابت تھی اور انہوں نے تمام و کمال غور اس مسئلہ پر کر کے نتیجہ نکالا ہے۔ پھر حال دو نوں رایوں سے تھوڑی بہت مدد ملتی ہے اسلئے میں ضمنی رائے سے بھی درگزر نہیں کر سکتا۔

سر سید خطبات احمدیہ کے عنوان میں مذہب کی بابت یہ خیال ظاہر کرتے ہیں۔ ۱۔ عجائبات دنیا میں سب سے زیادہ عجیب و غریب خیال ہے جسے لوگ مذہب کہتے ہیں۔ مذہب اس اختیار کا نام ہے جو انسانوں کے افعال سے علاوہ رکھتا ہے۔ اور جس کے سبب انسانوں کے افعال اچھے یا بُرے۔ یا نہ اچھے نہ بُرے خیال کئے جاتے ہیں کیونکہ اگر انسان کے افعال میں یہ تمیز نہ ٹھہرائی جباتی تو کسی مذہب کا وجود باقی نہیں رہتا۔

۲۔ تمام خیالات جو انسان میں پیدا ہوتے ہیں اور تمام یقین جو انسان کسی چیز پر رکھتا ہے اسکا منشا ان خیالات کے سوا کچھ اور چیزیں ہوتی ہیں جو ان خیالات اور یقین کے اسباب یا سبب بنتے ہیں۔ گمان مذہب ہے کہ وہ منشا

جسے مذہب کہتے ہیں بغیر کسی خارجی اسباب کے اور بغیر کسی تجربہ اور تہمت کے  
اور بدو ن کسی معقول ثبوت کے یا یک دل سے اٹھتا ہے اور اسلئے وہی اسکا  
مخرج سمجھا جاتا ہے۔ اور پھر اس پر ایسا یقین ہوتا ہے کہ کسی آنکھ دیکھی چیز پر  
نہیں ہوتا۔

۳۔ اس تعجب پر اور تعجب یہ ہے کہ اس بن دیکھی چیز اور اس بے سمجھی بات اور  
بے دلیل حالات کا لوگوں کی طبیعت پر ایسا سخت اثر ہوتا ہے کہ وہ اثر انسان کے  
تمام افعال پر اور قدرتی جذبات پر جو خدا نے انسان میں پیدا کئے ہیں غالب  
ہو جاتا ہے اور جو خوش اور ولولہ اس از خود پیدا کئے ہوئے خیال سے انسان  
کی طبیعت کو نہ ہوتا ہے اور کسی دوسری چیز سے نہیں ہوتا۔ گو اس دوسری چیز  
کے صحیح اور یقینی ہونیکے لئے کیسی عمدہ عمدہ دلیلین اور کیسے ہی قطعی ثبوت موجود  
ہوں۔

۴۔ اگر وہ خیال تمام انسانوں میں مختلف ہوتا تو شاید یہ کہا جاسکتا کہ عام  
عالم پر اسکا یقین رکھنا ہی اسکی سچائی کا ثبوت ہے۔ مگر تعجب تو یہ ہے  
کہ ہر زمانہ اور ہر قوم اور ہر ملک اور ہر فرقہ بلکہ ہر فرد بشر میں وہ خیال ایسا  
مختلف رہا ہے کہ کسی ایک پر بھی یقین کرنیکی کوئی وجہ نہیں۔ اور پھر تعجب یہ ہے  
کہ ہر شخص کو یقین ہی ہے کہ میرا ہی خیال اور نسب کے خیالوں سے بالکل صحیح  
اور بالکل سچا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جس طرح یونانی اپنے خا اور دیوتا پر اور مسلمان  
اور یہودی اپنے ایک خدا پر عقدا اور یقین کامل کہتے ہیں اسی طرح ہندو اور صوفی  
اپنے ۳۳ کرو دیوتاؤں پر عقدا اور یقین کامل کہتے ہیں۔



۵۔ کیا یہ مسئلہ کہ تمام چیزیں ایک ہی کل کی جزو ہیں یا اسکی عین یا وہ بمنزلہ جان اور یہ بمنزلہ جسم کے ہیں صحیح ہے۔ کیا یہ سب مختلف چیزیں جو ہمکو دکھائی دیتی ہیں سب ایک ہیں۔ کیا نور اور ظلمت اور کالا سفید سب یکساں ہیں۔ جیسا کہ

ایک عارف بابتد کرتا ہے۔ (شعر)

سن تو شدم تو شنیدی سن تن شدم جان شیدی تا گسنگوید بعد از ان سن یگرم تو دیگر ی  
یا یہ مسئلہ صحیح ہے کہ سب چیزوں کا ظہور اوسی سے ہے۔ وہی ظلمت کا باعث ہے اور وہی نور کے ظہور کا سبب ہے۔ وہی آسمانوں پر کڑکاتا ہے۔ اور وہی زمینوں پر برساتا ہے۔ وہی ستاروں کو چمکاتا ہے۔ اور وہی پہلوں کی گلیوں کو کہلاتا ہے۔ اوسی کا جلوہ ہشتیوں کی کہاوت۔ اور اوسی کا پردہ دوزخوں کی آفت ہے۔ غمگین دل کا غم اور شادمان دل کی شادمانی اوسی سے ہے۔

وہ کسی جگہ نہیں اور سب جگہ ہے۔ وہ کسی میں نہیں۔ اور سب میں ہے جس طرح وہ آسمانوں اور زمینوں میں ہے اوسی طرح وہ باریک سے باریک بال میں ہے وہ سب کو دیکھتا ہے اور ہر چیز کو جانتا ہے۔ مگر اوسکا جاننا اور علم ہم سے دو چیز کم ہے کیونکہ وہ ان ماضی اور مستقبل میں نہیں ہے۔

۶۔ پھر ہمکو اور زیادہ تعجب اس بات پر ہے کہ یہ تمام مختلف خیالات جو لوگوں کے دلوں میں ہیں اور جو مذہب کہلاتے ہیں وہ ایک ہی فخر سے یعنی دل سے نکلے ہیں اور دل کے اوس فعل کا جس سے یہ خیالات پیدا ہوتے ہیں اعتقاد نام رکھا جاتا ہے پس اگر مدار مذہب کا اعتقاد ہو تو ایک کو صحیح اور دوسرے کو غلط تعبیر انکی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

۷۔ یہ وہی عجیب خیال ہے جو دونوں طرف برابر نسبت رکھتا ہے اور جس کو لوگ مذہب کہتے ہیں۔ پس ایسی ذہنیتیں چیز کی جو ضدین میں برابر نسبت کہتی ہو کسی حیثیت پر یقین کر نیکی کوئی وجہ نہیں۔ البتہ ان تمام خیالوں میں سچا خیال یا تمام مذہبوں میں سچا مذہب وہی ہو سکتا ہے جو ضدین میں برابر نسبت کہنے کے نقص سے پاک ہو۔

۸۔ مذہب کیا چیز ہے۔ وہ ایک سچا اصول ہے کہ جب تک انسان اپنے قواسم جسمانی اور عقلی پر قادر ہے اس کے تمام افعال ارادی۔ جوارح۔ نفسانی و روحانی اسی اصول کے مطابق ہونا چاہئے۔ پھر اگر وہ ایسے ہیں کہ صرف کسی قسم کے اعتقاد پر مبنی ہیں اگر متعدد لوگوں کا متضاد اصولوں پر کسی وجہ سے اعتقاد ہے تو ایک کو سچا یا صحیح اور دوسرے کو جھوٹا یا غلط کہنے کے بجز حکم کے اور کوئی وجہ نہیں۔ سچا مذہب وہی ہو سکتا ہے جسکی سچائی نہ کسی اعتقاد پر بلکہ حقیقی سچائی پر مبنی ہو۔ کیونکہ مذہب اعتقاد کی فرع نہیں ہے۔ بلکہ سچائی مذہب کی اصل یعنی عین مذہب ہے اور اعتقاد اسکی فرع ہے۔ بلکہ جب ہم مختلف مذہبوں سے سچے مذہب کو پرکھنا چاہیں تو دیکھیں کہ وہ سچے اصول کے مطابق ہے یا نہیں۔

۹۔ سچا اصول کیا ہے۔ جہاں تک کہ انسان اپنے قواسم عقلی سے جان سکتا ہے وہ بجز قدرت یا قانون قدرت کے اور کچھ نہیں۔ جسکی نسبت اسلام کے بانی نے یہ فرمایا۔ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفْوُتٍ مَا فَرَّجَ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ يَتُفَلِّدُ إِلَيْكَ الْبَصَرَ خَاسِئًا وَهَسِيرًا

۱۰۔ قدرت یا قانون قدرت کیا ہے۔ وہ وہی ہے جسکے بموجب ان تمام چیزوں

مادی یا غیر مادی کا جو ہر ایسا ار و گز وہیں ایک عجیب سلسلہ انتظام سے وجود ہے اور ہمیشہ انہیں کی ذات میں پایا جاتا ہے اور کبھی اونسے جدا نہیں ہوتا۔ قدرت کے جس طرح پر جسکا ہونا بنا دیا ہے بغیر خطا کے اسی طرح پر ہوتا ہے۔ اور اسی طرح ہوگا پس وہی سچ ہے۔ جو اصول اوسکے مطابق ہیں وہی سچے اصول ہیں۔ نہ وہ جھکی بنا۔ ایک فانی قابل سہو و خطا جو یعنی انسان کے اعتقاد پر منحصر ہو۔

۱۱۔ قدرت ہر کو صرف اپنے وجود اور اپنے سلسلہ انتظام اور اپنے تعلقات ہی کے جوئے انتہا مخلوق میں پایا جاتا ہے سچائی نہیں دکھلاتی۔ بلکہ اوسمیں ایسے اصول ہی پائے جاسکتے ہیں جس سے ہم اپنے افعال ارادی اور جسمانی اور روحانی کی بہلائی اور بُرائی ہی جان سکتے ہیں۔ اور جو کہ قدرت سچی اور کامل ہے تو ضرور ہے کہ وہ اصول سچا اور کامل ہو۔ اور یہی سچا اور کامل اصول یا یوں کہو کہ وہ مذہب جسکے اصول اوسکے مطابق ہیں وہی سچا مذہب ہو نیک مستحق ہے۔

۱۲۔ قدرت ایک قانون ہے جو امر سبب یعنی خالق کے ہاتھ میں ہے۔

۱۳۔ اسکے بعد سر سید علماء کے کلام کی تین مثالیں مذہب کے مطابق کیلئے بتلاتی ہیں۔

۱۔ انسان مثل غلام کے ہے مالک کے احکام بلا حجت اور کم و کاست ماننا چاہئے۔

۲۔ انسان مثل بیمار غلام کے ہے۔ مالک نے اپنا مصاحب طبیب اوسکے لئے

تجویز کیا ہے جو وہ کہے مانو۔

۳۔ بیمار غلام کیلئے اپنا مصاحب طبیب بھیجے کہ وہ دواؤں کی تاثیرات بتلاتا ہے

تاکہ جو صبح ہیں وہ حفظ صحت کے اصول جانیں اور جو بیمار ہیں وہ حصول صحت کی

دوا پہنچائیں۔

سر سید فرماتے ہیں کہ ہند کے مشہور عالم شاہ ولی اللہ اول و سوم مثال کو تسلیم نہیں کرتے دویم کو صحیح قبول کرتے ہیں۔ اور میں بخلاف ان کے سوم کو قبول کرتا ہوں۔ اول و دویم کو مسترد کرتا ہوں۔ میں نے سر سید کی رائے کے اجزاء کے اوپر نمبر ڈال دیے ہیں تاکہ ہر جزو کے مفہوم پر علیحدہ بحث ہو سکے۔ اور بہتر طریقہ یہ تھا کہ اس ایشیائی محقق اور یورپین محقق دونوں کی رایوں کے اجزاء کے مقابلہ کیا جاتا اور اوپر حرج قبح ہوتی۔ مگر دونوں محققوں نے ایسا مختلف طریقہ اختیار کیا ہے کہ باہم مقابلہ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مجبوراً ہر ایک رائے پر جن حیثیت الوجوہ بحث کی جاتی ہے۔

سر سید رحمہ اللہ علیہ نے جو یہ مضمون مذہب پر لکھا ہے یہ ایک مختصر تہذیب و تمدن کی حرج قبح کرنیکی ضرورت سے لکھا ہے اور یہ بھی بسا غنیمت ہے کہ جملہ عام خیال اور نگاہ مذہب کے اوپر ملے گا۔

اب میں ہر ایک جزو کی بابت اپنا خیال ظاہر کرتا ہوں۔  
نمبر ایک میں تعریف مذہب کی یہ لکھی ہے کہ مذہب انسان کے نیک و بد افعال کے اقیانوس کو ایک قاعدہ ہے۔ یہ رائے بالکل صحیح ہے۔ مگر یہ بھی تو ظاہر ہونا چاہئے کہ یہ قانون کس نے بنایا اور کس نے نافذ اور شائع کیا۔

نمبر ۲ و ۳ میں سر سید یہ فرماتے ہیں کہ تعجب ہے کہ مذہبی خیال بغیر کسی خارجی سبب کے پیدا ہوتا ہے اور ہر انسان کے دل پر مثل چشم دید واقعہ کے نقش کا لہجہ ہو جاتا ہے کہ کسی کے مناسبتاً نہیں ملتا۔ بالعموم یہ بالکل بجا ہے۔ اور یہ عین دلیل اسکی ہے کہ انسان کی فطرت میں کہیں اسکی جگہ ہے۔ یہاں تک تو خارج جی

سبب نہونے سے اتفاق ہے کہ جسکا خیال نقش کا لچر ہوتا ہے وہ انسانی حس و ادراک سے باہر ہے۔ مگر اوسکی طرف سے منادی کرنیوالا ضرور آتا ہے اور ایڑا اوسی چشم دید شاہد کا ہے جو انسان کے دل کو فریقہ کرتا ہے۔

نمبر ۴۔ مین سرسید نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اگر خدا کا خیال نوع انسان میں مختلف نہوتا تو مذہب کی صداقت کا اچھا ثبوت ہوتا۔

سرسید کی رائے انصافاً بالکل صحیح ہے۔ تاہم اختلاف طریقوں میں ہے۔ مگر مملکت قدرت کی طرف مختلف طریقہ سے خیال جمع ہونا عین لیل فطرت کی ہے۔ یہ بھی پایا جاتا ہے کہ بعض صورت میں انسان اصل سے بہت دور پڑ گیا ہے۔ یہ بھی اس امر کا قطعی ثبوت ہے کہ نوع انسان میں بالاتر قدرت کی تلاش کا فطرتی مادہ ہے جسکا اظہار ہر ملک کی عادت اور مزاج کے موافق ہوا ہے۔

نمبر ۵۔ سرسید نے اس جگہ خالق اور کائنات کے باہمی تعلقات کی مختلف صورتیں ظاہر کی ہیں۔ اسپر بحث کرنا فضول ہے۔

حقیقت خالق۔ اور خلق کائنات۔ یہ ایسا راز ہے کہ انسان جس اور ادراک سے نہیں قبول کر سکتا ہے۔ رہنما سے مذہب جنکو فیضان اوس قدرت سے تھا اونہوں نے اس قدرت کو خود تسلیم کیا اور دوسروں سے اظہار کیا۔ یہی قدریں

نمبر ۶۔ ۷۔ ۸۔ مین سرسید نے اعتقاد سے بحث کی ہے اس سے مجھے کلیتاً اتفاق ہے کہ اعتقاد سے مذہب کی صداقت نہیں ہوتی۔ بلکہ سچائی مذہب کی عین مذہب ہے۔

نمبر ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ مین یہ بحث ہے کہ جو مذہب قانون قدرت کے موافق ہو وہ سچا مذہب ہے۔ مین اس جگہ صداقت مذہب کی بحث کرنا نہیں چاہتا اسلئے

اسکی بابت اسے ظاہر کرنا غیر ضروری ہے مذہب کی صداقت پر آئندہ بحث ہوگی۔

نمبر ۱۳۔ میں تین مثالیں مذہب کے متعلق بیان ہوئی ہیں۔ سرسید نے اونہیں سے تیسری کو تسلیم کیا۔ اور دیگر علمائے اوسکور دیکھا ہے سرسید کی مسئلہ مثال یہ ہے۔

انسان مثل بیمار غلام کے ہے۔ اوسکے مالک نے اپنا مصاحب طبیب بھیجا کہ وہ دواؤں کی تاثیرات بتلاتا ہے تاکہ جو صحیح ہیں وہ حفظ صحت کی اصول جانیں۔ اور جو بیمار ہیں وہ حفظ صحت کی دوا پہچانیں۔ مثال دویم دیگر علمائے مقبولہ اور سرسید کی مسترد کردہ مثال یہ ہے۔

انسان مثل بیمار غلام کے ہے مالک نے اپنا مصاحب طبیب اوسکے لئے تجویز کیا ہے۔ جو وہ کہے اوسے مانو۔

میرے نزدیک یہ دونوں مثالیں مذہب سے منطبق نہیں ہوتیں۔ انسان کیلئے مذہب تلج اشرف المخلوقات ہونیکا ہے۔ اگر مذہب نہوتا تو حقیقت پر وہ پڑا رہتا۔ اور انسان اور دیگر حیوانات میں ماہہ الاتیاء صرف عقل رہتی۔ اور حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے تو جب قدر دوری حیوانات کوتھی وہی حالت انسان کی رہتی۔

بلحاظ مالک اور غلام کے یہ عطیہ شرف قربت ہے۔ مذہب کا جو عملی حصہ ہے وہ انسان کے سمجھنے کے لائق بلحاظ مقابلہ کے ہے اور جب اول انسان اور اول مذہب پر نوبت آئیگی وہاں مقابلہ کس سے کیا جائے

وہاں بجز تسلیم اور رضا کے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا بہ حیثیت قانون قدرت چون وجہ تعمیل میں نہیں ہو سکتی۔ بعد تعمیل اس قانون کے حسن فیج پر انسان غور کر سکتا ہے۔

یہ ایسے بادشاہ کا قانون ہے جہاں غلطی کا گمان ہی نہیں ہو سکتا قبل مذہب آدمی مثل سرکش حیوان اپنے نفس کا مطیع تھا۔ مذہب نے وہ سرکشی دور کی اور اپنا مطیع بنایا۔ اور جب مذہب کے طریقہ پر چلا تو آدمیت آئی۔ یہ ہمارا علم نہیں یہ سرکش نظام ہے۔ بہت سی مصلح اسنے دیکھی۔ اور انسان بن کر پھر حیوان ہو ہو گیا ہے۔ یہ تمدن کی انتہائی ترقی اس غرض سے ہے کہ اب سب کچھ انسان کے سامنے ہے۔ متفرق حصہ دنیا کے دہوئیں اور تارنے یکجا کر دئے۔ سب پریشان ذخیرہ یکجا ہو گئے تجربہ اور معلومات۔ کی کوئی انتہا نہیں۔ اب اختیار ہے کہ آخر مصلح کی بات سنو یا خود سر بنے رہو۔ اب یہاں سے یورپین محقق کی رائے پر بحث شروع ہے۔

انتخاب مضامین لکچر میکس میولر بابت ۱۸۷۱ء عیسوی

## لکچر اول

صفحہ ۱۰۔ مذہب کی تعریف بیان کرنا نہایت ہی مشکل ہے۔ یہ لفظ زبان پر ہزاروں برس سے ہے۔ اور وہی ایک لفظ اوسکے لئے قائم رکھا گیا جبکہ وہ ایک زمانہ سے دوسرے زمانہ میں منقلب ہوتا گیا۔

صفحہ ۱۲۔ مختصر اچند تعریفات مذہب کی لیا گجانی ہیں۔

بموجب رائے کانٹ کے مذہب اخلاق ہے۔ جبکہ ہم اخلاق کے کاموں کو حکم خدا سمجھتے ہیں وہی مذہب ہے۔

صفحہ ۱۵۔ مذہب کبھی عمل کے قابل نہیں ہے۔ اور نہ انسان کی زندگی پر اس کے اثر ڈال نیکی ضرورت ہے۔ صرف اخلاق انسان کیلئے کافی ہے۔ اور وہ جماعت میں پکار رہا ہے جو مذہب کو اخلاقی کام کے ترغیب دینے میں داخل کرتے ہیں۔ مذہب ایک علم ہے۔ وہ انسان کو اپنے نفس کو خیال کرنیکی قوت دیتا ہے اور بڑے بڑے معصہ کو ہٹاتا ہے۔ اور دل کی تسلی اور دماغ کی صفائی پیدا کرتا ہے۔ یہ تعریف فجٹ مذہب کی کرتا ہے۔

صفحہ ۱۹۔ ایک تیسری اور تعریف مذہب کی شریشر کرتا ہے۔ اسکی راجو کے بموجب مذہب ایک کلیتہاً بھروسہ کرنا ایسے پر ہے جو کہ ہمارے لئے تجویز کرتا ہے مگر ہم اس کے لئے کچھ تجویز نہیں کر سکتے۔

صفحہ ۱۱۔ کاتھلی ایک اہل فرانس یہ کہتا ہے کہ انسان خود اس لائق ہے کہ مذہب اور مذہبی پرستش اسکی کیجائی نہ یہ کہ وہ اور کی کرے۔ جرج اسپر اور اضافہ کرتا ہے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ اپنے نفس کی محبت کرنا یہ دنیا کا عام قانون ہے اور ہر قسم کی محبت میں داخل ہے۔ اور مذہب سے جا بجا اسکی تصدیق ہوتی ہے۔

صفحہ ۲۱۔ بالآخر مذہب کی یہی تعریف ہو سکتی ہے۔ ایمان ایک مذہبی قوت انسان میں ہے جسکے سبب سے ہم مذہبی اغراض سمجھتے ہیں۔

صفحہ ۲۹۔ اکثر لوگ جو فلسفی اور آزاد خیال کے ہیں انکی یہ رائے ہے کہ مذہب



تشریح یا تعریف کرنا بالکل فضول ہے خواہ وہ مذہب باطل ہو یا سچا۔ اور ان کی دلیل یہ ہے کہ انسان غیر محدود کو نہیں سمجھ سکتا اور تمام مذاہب کی بنیاد اسی ہے کہ مذہب کا مدعا انسان کی سمجھ سے باہر ہے۔ یہ فلسفہ کا اصول ہے۔ اور جو شخص کہے کہ بجز جس اور عقل کے مذہب کو وہ سمجھا سکتا ہے تو وہ ثابت کرے۔ صفحہ ۳۲۔ اگر جو اس اور عقل کے ذریعہ سے اس دنیا سے باہر جاسکتے ہیں تو بہت اچھا ہے۔ اور اگر مذہب ایمین نہیں آسکتا تو وہ واہیات ہے۔ صفحہ ۵۵۔ مین ایک ہی قوم کے مذہب پر بحث کر دگا۔ اور وہ قدیم قوم ہند کے آریاہین۔

## حصہ دوم مذہب کا مرکز

آیا قابل گرفت کے اشیا ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ صفحہ ۶۱۔ ڈی بروس کا یہ خیال ہے کہ وحشی اقوام جو ہڈی۔ پتھر۔ ہتھیار۔ اور ایسی قسم کی قابل گرفت چیزوں کو پرستش کرتے ہیں یہی ابتدائی حالت ہر قوم کے مذہب کی ہے۔ اور اسکے بعد تعدد دیوتاؤں کا ہوا۔ اور پھر وحدانیت کا خیال پیدا ہوا اور وحدانیت قائم ہوئی۔ صفحہ ۸۱۔ عام خیال یہ تھا کہ مذہب وحشی اقوام میں نہیں ہے۔ مگر مشنریوں کی تحقیقات سے یہ ثابت ہوا کہ ضرور مذہب ہے۔ اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ جہان تک تحقیقات ہوئی یہ ثابت ہوا کہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جسمین مذہب نہ ہو۔ مذہب انسان کا ایک جزو ہے

صفحہ ۱۰۹۔ مسٹر ڈنٹیس کی تحقیقات سے یہ ثابت ہوا کہ وحشی اقوام میں فیٹش یعنی قابل گرفت کے شئی مذہب نہیں ہے۔ اور کائنات میں خیال جداگانہ ہے۔ اور فیٹش مذہب نہیں ہے اور نہ وہ آغاز مذہب کا ہے۔

### (باب ۳)

(قدیمی علم ادب ہندوستان اور آغاز مذہب)  
صفحہ ۱۳۲۔ یہ بہت مشکل ہے کہ اسٹریلیا۔ امریکہ۔ افریقہ کی اقوام سے مذہب کا آغاز دریافت ہو سکے۔ مگر کسی قدر سہولت ان مذاہب سے ملے گی جنکے تاریخی حالات موجود ہیں اگرچہ ان میں بھی یہ مشکل ہے کہ جب تک مذہب ایک شخص اور اس کے معتقدین میں محدود رہا اور وقت کے حالات ٹھیک معلوم ہو سکیں۔ یہ مقولہ شخصی مذہب۔ اور جماعتی مذہب دونوں پر صادق آتا ہے اور دوسری مشکل یہ ہے کہ تمام مذاہب کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ انسان کی فطرت میں ہے کہ مذہب میں مبالغہ افسانہ کے طور پر بہت داخل کر دیا جاتا ہے۔  
صفحہ ۱۳۵۔ ہند کے موافق کوئی ملک ایسا نہیں ہے کہ جس سے عمدہ موقع ابتدائی اور آئندہ نشوونما مذہب کا معلوم ہو سکے میں بالقصد نشوونما اسوجہ سے کہتا ہوں کہ ہند میں تاریخ کا نام نہیں ہے۔

صفحہ ۱۳۶۔ مذہب برہمن میں ایک بڑا انقلاب بودہ مذہب نے پیدا کیا۔  
صفحہ ۱۳۹۔ اس مذہب کا اصل فروغ ۳۴۵ برس قبل حضرت عیسیٰ کے عہد  
صفحہ ۱۴۰۔ اسوکا میں ہوا۔ بودہ مذہب اگرچہ یہ تبدیل ہیئت برہمنی مذہب

- ۱۴۱۔ تما مگر بودہ وید کو الہامی کلام نہ سمجھتے الہامی کلام قرار دیتا
- ۱۴۲۔ برہمنوں کی اختراع ہے۔ خود وید کے شاعر الہامی ہونا نہیں ظاہر کرتے صرف بودہ ہی نہیں اس سے قبل ہی اشتباہ الہامی ہونے پر ظاہر کیا جاتا تھا۔
- صفحہ ۱۴۹۔ وید کے علم ادب کے چار درجہ ہیں۔
- اول زمانہ ستراکا قبل ۵۰۰ برس حضرت عیسیٰ کے ہے۔
- صفحہ ۱۵۰۔ ستراعہد کی یہ غرض تھی کہ علم جو برہمن کی آبادی میں پھیلا ہوا ہے وہ یکجا کیا جائے۔
- صفحہ ۱۵۱۔ دوسرا عہد برہمنان کا ہے۔ یہ ۶۰۰ سے ۸۰۰ تک قبل عیسیٰ کی ہے
- اوسکی اصل غرض قربانیوں کے بیان کر نیکی ہے اوسی میں بالآخر اوپانشا دسب سے قدیم ہندو فلسفہ ہے۔
- صفحہ ۱۵۲۔ تیسرا عہد منتر کا ہے۔ یہ حضرت عیسیٰ سے ۸۰۰ تا ۱۰۰۰ برس کی ہے اس میں چاروں بید یکجا ہوئے۔
- صفحہ ۱۵۶۔ چوتھا عہد کہانڈا کا ہے۔ یہ ۱۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہے۔ یہ زمانہ وہ ہے جب بید کی قربانیاں آہستہ آہستہ فروغ پاتی جاتی تھیں اور بید کی شاعری بڑھتی تھی۔
- صفحہ ۱۵۷۔ بید بذریعہ حفظ کر نیکے یاد رہا۔

۴۔ پچھر

پرستش مجوس۔ نیم مجوس۔ غیر مجوس۔ ایشیائی کے۔

صفحہ ۱۷۳۔ ہم اس راہ سے چلنا چاہتے ہیں جسکو ہر شخص پسند کرے۔ یعنی کہ جو علم بذریعہ حواس کے حاصل ہو وہی سیدھا ہے۔ تمام مذہب دنیا کے اگرچہ اور امور میں مختلف ہیں مگر صرف اس ایک امر میں متفق ہیں کہ ان کے مذہب کا ثبوت بتامہ حواس سے نہیں ہے۔

صفحہ ۱۷۴، الغایت ۱۷۴۔ مگر یہ حیرت ہے کہ انسان اور سب امور میں ذی ہوش ہے اس خاص امر میں ابتدائے دنیا سے آج تک مجنوط اور مجنون رہا۔ جواب سکا یہ ہو سکتا ہے کہ ہم سے یاد یوتاؤن نے کہا۔ (یعنی بیرونی الہام) یا یہ کہ ہمکو خود یہ معلوم ہوا (اندرونی الہام) ہمکو شک نہیں کہ قدرے اس جواب میں اہمیت ہو۔ مگر وہ نکالنی چاہئے۔

صفحہ ۱۷۴۔ سوال یہ ہے کہ کس طرح سے ہمارے اجداد آریا کے ذہن میں ایک دوسری دنیا اس موجودہ کے علاوہ ذہن میں آئی جسے وہ نہ دیکھتے تھے۔ جو اس کے دو حصہ ابتدائی حالت انسان میں تھے۔ یعنی لاسہ۔ شامہ۔ ذائقہ۔ ان سے جو اتنیانہ موجود زیادہ صحیح ہو گا۔ بہ نسبت اسکے یا صرہ۔ یا سامعہ سے معلوم ہو بغیر اسکے کہ اول سے تصدیق نہو۔

صفحہ ۱۸۰۔ جو اس سے تمیز ہو نیوالے دو قسم کے ہیں۔ اول محسوس۔ دویم نیم محسوس۔ ۱۔ اول اشیائے مثل پتھر۔ ہڈی۔ کوڑی۔ جانور وغیرہ جو لمس میں آسکتے ہیں۔ ۲۔ دوسرے درخت۔ دریا۔ پہاڑ۔ زمین۔ جسکا ایک جزو لمس میں آئے۔ دوسری قسم کی اشیاء اکثر حیرت پیدا کرنیوالی ہیں۔ اپنی عظمت اور قدور طول سے اور اثر سے۔

صفحہ ۱۸۵۔ ایک تیسری قسم اشیاء ایسی ہیں کہ ان کا ایک جز وہی محسوس نہیں ہو سکتا اور یہ غیر محسوس قرار دی گئی۔ مثل ہوا۔ ابر۔ رعد۔ آسمان سورج چاند۔ ستارہ۔ صبح۔ شام۔ پہلی قسم کے اشیاء کو وہ لوگ جو کہ اسکے قائل ہیں کہ آغاز مذہب کا قائل گرفت کے اشیاء کی پریش سے ہوا۔ سمجھتے ہیں کہ یہی ابتدا مذہب کی ہے۔ مگر دوسری قسم کی اشیاء کو مین نیم دیوتا۔ اور تیسری کو پورا دیوتا سمجھا ہوں۔

صفحہ ۱۸۶۔ قمار کے خیالات ان کے دیوتاؤں کے حالت میں منقول کرتا ہوں ایسے کس کتا ہے کہ دیوتا۔ ہوا۔ پانی۔ زمین۔ سورج۔ آگ۔ ستارہ۔ تھے پروڈکس کتا ہے کہ قدیم زمانہ کے لوگ چاند۔ دریا۔ چشموں۔ کو جو نافع تھے دیوتا سمجھتے تھے۔

سیرز جرمین کے مذہب کی بابت کتا ہے کہ وہ سورج۔ چاند۔ آگ کی پریش کرتے تھے۔

ہیروڈاٹس کتا ہے کہ ایرانی سورج۔ چاند۔ آگ کو پوجتے تھے۔

صفحہ ۱۸۷۔ بید کے سب سے پرانے اشعار دریا۔ پہاڑ۔ ابر۔ زمین۔ آسمان طلوع۔ غروب۔ سورج۔ یعنی نیم محسوس۔ اور غیر محسوس اشیاء کی طرف منسوب ہیں۔

صفحہ ۲۰۱ لغات ۲۰۲۔ تمام پرانی قسم کے اشعار بید کی پریش میں پڑے جاتے دیوتاؤں سے خطاب کر کے ہوتے تھے مگر اس وقت لفظ دیوتا کی وہ عظمت اور معنی نہ تھے جو اب سمجھے ہیں۔ اس وقت ہندوؤں میں خیال دیوتا کا نہیں

میں منعقد نہیں ہوا تھا اور جو ایسے اشعار بناتا تھا اور سکورشیش یا مہولف کہتے تھے۔  
 خیال کرنے میں اشیائے مخلوقہ کے انسان درجہ بدرجہ ترقی کرتا جاتا تھا۔  
 صفحہ ۲۰۴۔ اول قسم کے اشیائے بید کے اشعار میں جننت کے لحاظ سے ہیں مگر  
 قسم دوم کی اشیائے جا بجا بید میں دیوتاؤں سے منسوب ہیں۔  
 صفحہ ۲۱۸۔ ہم نے اوپر ذکر کیا ہے کہ آسمان روشنی دینے والا اور روشن کرنا والا دنیا کا  
 ابتدا خیال کیا جاتا تھا اور اسکو ڈپوس کہتے تھے۔ اسی آسمان کے بجائے  
 اب بہت سے دیوتا نام ہو گئے جن سے افعال آسمان کے ظاہر ہوتے تھے۔ اور علاوہ  
 اسکے صرف فعل ہی نہیں بلکہ یہ ظاہر ہوا تھا کہ تمام دنیا پر وہ محیط اور محافظ ہے  
 اور اسی سے بجائے آسمان کے خیال اس دیوتا کا پیدا ہوا جو سب پر محیط اور محافظ  
 (نتیجہ یہ ہوا کہ پھلے آسمان۔ پھر متفرق ستارے جو آسمان میں ہیں اور نیز مجموعی خیال  
 کرتے کرتے انسان کے ذہن میں آیا کہ کوئی ایسا دیوتا ہے جو سب پر عادی اور  
 محیط ہے۔)

صفحہ ۲۲۔ ہم نے اوپر کے مضامین سے یہ دکھلادیا کہ کس طرح سے انقلاب ظاہر سے  
 غائب (نیم محسوس۔ غیر محسوس) کی طرف ہوا۔ اول اشیائے روشن جنکو مسکے  
 تھے مثل دریا کے جنکو دیو اس کہتے تھے۔ دویم وہ اشیائے جنکو سن سکتے تھے مثل عد  
 اور دیکھ سکتے تھے مثل سویرج کے دیو اس کے تھے۔

اسے پرانی سرک سے معلوم شے سے نامعلوم تک پہنچے۔

صفحہ ۲۲۱۔ مگر معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ ترقی نامناسب ہوئی کہ اس سے کثرت  
 وحدت ہوئی۔ اور بالآخر نتیجہ ہوگا کہ الحاد ہوگا میرا جواب یہ ہے کہ واقعی یہ

سچ ہے۔ بید کے آریا اس راہ سے ایک راستہ کو چھوڑتے چھوڑتے کثرت سے وحدانیت۔ اور بعد ازان الحاد۔ پر پہنچے۔ مگر بعد انکار پڑانے دیوتاؤں کے ہندوؤں نے سکوت نہیں کیا تا وقتیکہ اونہوں نے یہ نہ دریافت کر لیا کہ اون یونان سے بڑتر کون ہے۔ یعنی جان موجودات کی۔ اور نیز اپنے نفس کو بھی پہچانا۔ ہم بھی آریا لوگوں کی مثل ہیں جب ہم کوئی فعل دیکھتے ہیں تو اس کے فاعل کو ڈھونڈتے ہیں اور جب کوئی واقعہ دیکھتے ہیں تو اس کا کرینوالا تلاش کرتے ہیں۔

صفحہ ۲۲۲۔ انسان درجہ بدرجہ اس راہ میں بڑھتا گیا ہے۔ جون جون آگے بڑھا دنیا چھوٹی نظر آنے لگی اور آسمان قریب معلوم ہونے لگا۔ ہر درجہ پر ہمارا منظر بڑھتا گیا۔ اور ہمارے لفظوں کے معنی متین ہوتے گئے۔

صفحہ ۲۲۳۔ پانچ ہزار برس گزرے جب آریا نہ سنسکرت نہ یونانی نہ لیٹن زبان بولتے تھے مگر اوسکو دیو پتر آسمانی بات کہتے تھے۔

صفحہ ۲۲۴۔ چار ہزار برس ہوئے کہ آریا ہسپانٹ کے کنارہ پر اوسکو دیوس آسمانی باپ کہتے تھے (مراد یونانیوں سے ہے) ہزار برس ہوئے کہ آریا اٹلی کے اوس روشن آسمان کو دیکھتے تھے اور اوسکو جیٹھڑ کہتے تھے یعنی آسمانی باپ۔ اور ہزار برس ہوئے کہ ہمارے اجداد تاریک جنگلون جرمینی میں آخر دفعہ دیو ادبکی زبان سے نکلا۔ مگر کوئی خیال کوئی نام ہمیشہ کیلئے ضائع نہوا۔

## لکچر ۵۔ خیال غیر محدود کا اور قاعدہ کا۔

صفحہ ۲۲۵۔ ان لکچرون سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ کسی خاص قسم کے مذہب کی

تائید یا تردید کروں۔ اس کام کے اور بہت سے ہیں۔ میرا خاص کام اور اس بانی لکچر کی غرض اور ہی ہے۔ وہ غرض تاریخی اور علمی ہے۔ ہیکو یہ جانا چاہئے کہ مذہب کس طرح سے ممکن ہے۔ کس طرح سے انسان میں مذہب داخل ہوا اور کس طرح سے کیا ہے اور یہ کیسے ہوا۔

صفحہ ۲۲۶۔ یہ ہم کھ چکے ہیں کہ جملہ قسم کے علم اگر علم کا اطلاق اوپر ہو تو دور دروازوں سے اذکو داخل ہونا چاہئے۔ یعنی دروازہ حس و دروازہ ادراک۔ اور جو اور دروازہ خواہ وہ دروازہ الہام ہو خواہ دروازہ فطرتی عقل مذہبی کا ہو غلط ہے۔

صفحہ ۲۲۷۔ میں نے اولاً اس امر کے ظاہر کر نیکی کوشش کی ہے کہ خیال غیر محدود کا جو اصول تمام مذہب کا ہے وہ بذریعہ ادراک لاشعے کے ظاہر نہیں ہوا۔ اگر خیال غیر محدود کا حواس پر منحصر نہیں ہے۔ ہیکو اپنے مقولہ کے بموجب رد کرنا چاہئے۔

مثلاً سربلٹن کے یہ کہنا کافی نہیں ہے کہ خیال غیر محدود کا فطرتی ضرورت ہے ہماری طبیعت ہی ایسی مخلوق ہوئی ہے کہ جب ہم وقت یا جگہ کا مقام منحصر کر بیٹھے ہیکو اوس وقت معلوم ہوگا کہ اس کے آگے ہی وقت اور جگہ ہے۔ اگرچہ میں نہیں کہتا کہ اس دلیل میں صحت نہیں ہے مگر اپنے مخالفوں کو اس کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا جس طرح سے ادراک محدود شیا پر بذریعہ حس اثر کرتا ہے اسی طرح سے مذہب غیر محدود پر جو محدود کیساتھ ہے اثر کرتا ہے۔

جسکو ہم حواس اور عقل اور عقائد کہتے ہیں وہ سب کام ادراک کے ہیں۔

صفحہ ۲۲۸۔ تاریخ قدیم مذہب ہند سے معلوم ہوتا ہے کہ بالمرہ یہ ارادہ کیا گیا کہ غیر محدود کا کوئی نام رکھیں جو پردہ محدود میں مستور ہے۔ یہ مذکور ہو چکا ہے کہ



کس طرح سے آکر یا غیر محدود کو درخت - دریا - پہاڑوں - سورج - چاند - رعد - بجلی -  
میں سمجھتے تھے اور انہیں وجود ایک شے کا خیال کرنے تھے جو نظر نہیں آتے تھے - اور  
بالآخر قدیم آریا اوس خیال پر یہاں تک بڑھے کہ ایک باپ آسمانی کا خیال آیا -  
صفحہ ۲۳۴ لغایت ۲۳۵ - ہندوؤں کے دلوں میں خیال گناہ - اور دوسری دنیا کا -  
اور غیر فانی ہونیکا تغیرات جو دنیا میں واقع ہوتے تھے انکو دیکھکر اور خیالی دیوتاؤں  
کو ذہن میں رکھنے سے پیدا ہوئے -

صفحہ ۲۴۲ - انہیں ہندوؤں کے ذہنوں میں خیال ایک قسم کے اصول اور قاعدہ کا  
تغیر متواتر واقع ہونے سے آیا (اور اسوجہ سے جب خیال مذہب جم گیا وہ ہمیشہ  
کیلئے اوتکے ذہنوں میں جانشین ہو گیا -

### لکچر ۶ -

صفحہ ۲۶۱ - اس امر کا خیال کرنا بالکل فضول اور غیر ضروری ہے کہ مذہب کا آغاز  
وحدانیت یا تعدد و وحدانیت سے ہوا - جسقدر کہ تعلق مذہب اہل ہند اور اہل  
یورپ کا ہے یہ خیال بیکار ہے -

صفحہ ۲۶۲ - بجائے اسکے کہ عام مذاہب کو مذہب یہود کا بگڑا ہوا خاکہ خیال کریں  
محققین کو چاہئے کہ مختلف مذاہب کے تاریخی حالات ترقی کے دریافت کریں  
اور انکی ترتیب کریں - اور پھر اوپر راے زنی کریں -

صفحہ ۲۶۴ - یہ نہایت ہی مشکل ہے کہ ابتدائی حالت میں وحدانیت کا خیال ہو  
مثلاً اگر کسی مشنری سے کہئے کہ دقیق اصول عیسائیت کے وحشی اقوام کو سمجھاؤ

تو بہلایہ ممکن ہوگا۔ کثرت۔ یا وحدانیت کے خیال میں پڑنے سے اس امر کی تحقیق کافی ہے کہ اقوام میں کس طرح سے خدا کا خیال پیدا ہوا۔

صفحہ ۲۶۶-۲۶۸-۲۹۹۔ ہندوؤں کے مذہب پر غور کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اونہین تعدد۔ یا وحدانیت عامہ کا خیال پیدائش میں ہوا۔ بلکہ وحدانیت شخصی۔ وہ چلے۔ سورج۔ چاند۔ وغیرہ کو جدا جدا افعال کا فاعل سمجھتے تھے۔ اور بالآخر مجموعی حالت پر اسی سے وہ نظر ڈالنے لگے۔ ایک کو دوسرے پر فوقیت دیتے دیتے وحدانیت کے آثار پیدا ہونے لگے۔

صفحہ ۳۰۰۔ پھر ایک یوتا کو غالب اور دوسرے کو مغلوب کے الحاد کی صورت پیدا ہوئی۔  
صفحہ ۳۱۰-۳۱۲۔ الحاد کی شکل کچھ کچھ بودہ مذہب میں نظر آتی تھی۔ مگر حقیقتہً الحاد ایسا نہ تھا کہ جس سے قطعاً بطلان خالق کا ہو۔

## لکچرے۔ فلسفہ تہذیب و مذہب

صفحہ ۳۱۸۔ جبکہ آریا ہند کا یہ خیال ہوا کہ ان کے سب دیوتا محض نام ہی نام ہیں تو اس وقت وہ اس سے بالکل منحرف ہو جاتے جس کی کہ مدتہائے دراز سے پرستش کرتے تھے۔ ایسا ہی خیال اہل یونان۔ روم۔ جرمن۔ چین ہی دیوتاؤں کی بابت پیدا ہوا مگر مذہب عیسوی نے اگر انسان کے خیال مذہبی کو طمانیت دی۔ ہندیوں کوئی ایسا مذہب باہر سے آنی والا نہ تھا۔ جس کی وجہ سے برہمن اپنے دیوتاؤں کو چھوڑ کر اوس میں پناہ لیتے۔ انہوں نے بجائے اسکے کہ شل یونانی۔ رومی جرنی کے چھلے دیوتاؤں کو چھوڑ کر نیا راستہ لیتے پُرانی راہ پر چلنے لگے۔ اگرچہ اونہین نے

پرانے نام ترک کئے مگر جس اعتقاد سے کہ اونہیں وہ نام رکھا تھا وہ نہ چھوڑا۔  
پرانے دیوتاؤں کی قربانی گاہ خراب اور ویران کر کے اونہیں پریشان مصالحہ سے  
نامعلوم اور حاضر ناظر کے نام قربانی گاہ بنائیں۔

میں نے اس محقق کے سات لکچرون کا انتخاب کیا ہے۔ اور ہر ایک لکچر کی بابت  
علحدہ بحث ہوگی۔

لکچر اول۔ اس میں تعریفات مذہب بموجب اقوال حکما کے بیان کی ہیں اور آخر  
میں اپنی رائے سے تعریف لکھی ہے۔ انہیں ایک تعریف ہی واقعات مذہب سے  
منطبق نہیں ہوتی۔

۱۔ کانٹ کہتا ہے کہ مذہب اخلاق ہے۔ بیشک اخلاق ہی ایک جزو مذہب ہے۔  
ہے مگر محض اخلاق پر مذہب کا انحصار نہیں۔ مذہب میں مقدم توحید ہے۔  
اوس سے اخلاق سے کیا تعلق ہے۔

۲۔ فحش تعریف مذہب کی یہ بیان کرتا ہے۔ مذہب اپنے نفس کے خیال کے نیکی کو تو  
دیتا ہے اور بڑے بڑے معصوم کو قتل ہے اور دل کا اطمینان اور دماغ کی صفائی پیدا  
کرتا ہے۔ یہ ذکر مذہب کی تاثیرات کا ہے۔ یہ واقعات مذہب نہیں ہیں۔

۳۔ شلر مسر مذہب کی بابت یہ کہتا ہے کہ مذہب کلیتاً بھروسہ کرنا ایسے پر ہے کہ  
جو ہمارے لئے تجویز کرتا ہے مگر ہم اوسکے لئے کچھ تجویز نہیں کر سکتے۔ یہ تعریف مذہب کی  
نہوئی۔ بلکہ اعتراض یہ مذہب کا نقص ظاہر کیا جاتا ہے۔

۴۔ کامٹی یہ کہتا ہے کہ انسان خود اس لائق ہے کہ مذہب ہی پرستش اسکی کیجئے  
نہ یہ کہ اور کی کرے۔ یہ بھی ایک لغو اعتراض ہے۔ اور مضحکہ اڑانا ہے۔

۵۔ فیخرج پہلے سے لغویت میں اور بھی بڑ گیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اپنے نفس کی محبت کرنا یہ دنیا کا عام قانون ہے۔ اور ہر قسم کی محبت میں داخل ہے۔ اور مذہب سے جا بجا اسکی تصدیق ہوتی ہے۔

۶۔ بالآخر مصنف اپنی یہ رائے ظاہر کرتا ہے۔ ایمان ایک مذہبی قوت انسان میں جسکے سبب سے ہم مذہبی اغراض سمجھتے ہیں۔ اس تعریف سے اور بھی ابہام پیدا ہو گیا۔ بغیر ایمان کی تعریف کے مذہب سمجھ میں نہیں آسکتا۔

لکچر دوم۔ قابل گرفت کے اشیاء موجودات سے آغاز مذہب کا ہوا۔ اس لکچر میں مصنف نے وحشی اقوام کے مذہب کا حوالہ دیا ہے کہ وہ ہڈی۔ پتھر۔ ہتھیار۔ کی پرستش کرتے تھے۔ اور بعض کا خیال ہے کہ یہی ابتدائی حالت ہر مذہب کی ہوتی ہے۔

یہ محض استنباط ہے اور حجت بلا ثبوت ہے۔ خود مصنف نے صفحہ ۱۰۹ میں لکھا ہے کہ سٹر وٹس کی رائے یہ ہے کہ یہ چیزیں وحشی اقوام میں مذہبی پیرایہ سے پرستش نہیں ہوتیں۔ واقعی یہ رائے صحیح ہے۔ ہندوستان میں کاتھک کی اقوام میں قلم داوا کی پوجا ہوتی ہے۔ اور یہ قوم خدا کو مانتی ہے۔ بوجہ اسکے کہ اس قوم کا پیشہ نوشت و خواند کا ہے اور قلم داوات ذریعہ نوشت و خواند کا ہے اسکے اسکا ادب اور تعلیم کرتے ہیں اور اسکے اوصاف کے اظہار کیلئے سال میں ایک وقت معین کر لیا ہے مذہب اقوام میں بھی دستور ہے کہ نامور شخص کی استعمالی اشیاء بطور یادگار کے رکھتے ہیں اور ایک وقت معین پر انکی نمائش کرتے ہیں۔ ایسی یادگاریں تبرکات وحشی قومیں بھی رکھتی ہوں گی۔ یہ ہرگز بنیاد مذہب کی نہیں ہو سکتی۔ بالآخر خود مصنف ہی صفحہ ۱۳۳ میں لکھتا ہے کہ وحشی اقوام سے آغاز مذہب کا ثابت ہونا مشکل ہے۔ لہذا آریہ

مذہب کے نشوونما پر بحث کرونگا۔ اس مذہب کے حالات کثرت سے ملتے ہیں مصنف نے  
باقی لکچرون میں آریہ مذہب سے بحث کی ہے۔

لکچر سویم۔ مین وید کے فروغ کے چار درجہ قرار دئے ہیں۔

۱۔ ستر اہم۔ ۵ برس قبل عیسیٰ۔ اس زمانہ میں برہمنوں کا علم یکجا ہوا۔

۲۔ عہد برہمنان ۶۰۰ برس قبل عیسیٰ لغایت ۸۰۰ قبل عیسیٰ قربانیوں کی تشریح ہے۔

۳۔ عہد سنتر۔ ۸۰۰ برس قبل عیسیٰ لغایت ۱۰۰۰ قبل عیسیٰ چارون وید یکجا ہوئے۔

۴۔ عہد کمانڈا ۱۰۰۰ برس قبل عیسیٰ۔

جب قربانیوں کا فروغ ہوتا جاتا تھا۔

لکچر چہارم۔ مین یہ بحث ہے کہ کائنات میں تین قسم کی اشیاء ہیں دو انسان کی  
گرفت میں کم و بیش آتی ہیں۔ تیسری گرفت سے باہر ہے۔

۱۔ محسوس مثل ہڈی۔ پتھر۔ کوڑی۔ جانور وغیرہ۔

۲۔ نیم محسوس۔ زمین۔ پہاڑ۔ دریا۔ درخت وغیرہ۔

غیر محسوس۔ ہوا۔ آسمان۔ عہد۔ سورج۔ چاند۔ ستارہ۔ صبح۔ شام۔

مصنف کی رائے یہ ہے کہ اول قسم کی اشیاء کی بابت بعض کا خیال ہے کہ انکی قدر دان  
محض صنعت کے خیال سے ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ یہ آغاز مذہب کا ہے۔ دوسری

قسم کی اشیاء نیم محسوس کی بابت مصنف کی رائے ہے کہ انکو آریہ۔ یونانی پرستش  
کرتے تھے۔ اور انکو دیوتا سمجھتے تھے۔ اور ان دیوتاؤں کے ہاتھ میں نظام عالم تھا

اور وہ سب پر محیط تھے۔ اس خیال کی ترقی ہوئی اور پھر یہ سمجھنے لگے کہ کوئی ایک

ایسا دیوتا ہے جو سب پر محیط ہے یعنی خدا کا خیال قائم ہوا۔ مطلب یہ ہے کہ اول

نیم محسوس جو حس و ادراک کے اندر ہے اسکی پرستش کی۔ بعد ازاں غیر محسوس جنگجو دیکھ سکتے تھے یا سن سکتے تھے انکو دیوتا بنایا۔ اور ان دیوتاؤں کو دنیا پر محیط سمجھا۔ بعد ازاں ایک دیوتا یعنی خدا سب پر محیط سمجھنے لگے۔ یہ سب ترقی حس و ادراک کے ذریعہ سے ہوئی۔ اسلئے اسپر اعتراض وارد نہیں ہو سکتا۔

لکچر نمبر ۵-۶-۷۔ کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کے ذہن میں ابتداء خدا سے غیر محدود کا خیال قائم نہیں ہوا۔ بلکہ درجہ بدرجہ حس و ادراک کے ذریعہ سے ترقی کرنے میں یہ مرحلہ نیم محسوس طے کرنا پڑا۔ اور اس مرحلہ پر پوچھ کر ایک آسمانی باپ قرار دینا پڑا۔ مصنف کا یہ محض خیالی منصوبہ ہے۔ اور واقعہ کے خلاف ہے۔ اور یہ درجہ بدرجہ ترقی قیاس میں نہیں آتی۔ مذہب میں تجربہ داخل نہیں ہے بلکہ عقیدہ ہے اور عقیدہ میں درجہ بدرجہ ترقی اختیار ہی نہیں محض اتفاقی ممکن ہے۔

رگ وید سب سے قدیم ہے اس میں جہاں سیاروں کی تعریف ہے وہاں خدا و احدا کا بھی ذکر ہے۔ (دیکھو انتخاب آریہ)

پس ایک ہی زمانہ میں خدا سے واحد کا خیال ہندوؤں میں تھا اور اسی وقت میں سیان کی بھی وہ تعلیم کرتے تھے۔ تو نتیجہ یہ ہے کہ یا ایک ہی گرو دونوں قسم کی پرستش کرتے تھے یا یہ ہو سکتا ہے کہ خواص خدا پرست تھے عوام کو اکب پرست تھے۔ مگر یہ نتیجہ نہیں ہو سکتا کہ اول کو اکب پرست تھے بعدہ خدا پرست ہوئے۔ یہی محقق اپنے لکچر و نہیں خود فرما چکے ہیں کہ فلسفی اور آئنا د خیال والوں کی یہ رائے ہے کہ انسان غیر محدود کو نہیں سمجھ سکتا اور تمام مذاہب کی بنیاد اسی پر ہے کہ مذہب کا معنی (یعنی خدا) انسان کی سمجھ سے باہر ہے۔ باوصف اسکے ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ اسوقت

تو تمام دنیا کے فلسفی اور صاحب مذہب یہ کھڑے تھے ہیں کہ انسان غیر محدود و کونین  
 سمجھ سکتا مگر چار ہزار برس پہلے انسان موجودات کی پرستش کرتے کرتے غیر محدود کو  
 سمجھ گیا۔ اور اوس پر پورا بھروسہ اور یقین ہی ہو گیا۔ اور اوسکی عبادت ہی کرنے لگا۔  
 حالانکہ نہ وہ حس و ادراک میں آیا اور نہ ظاہری نفع جیسا سوچ چاند وغیرہ سے ہوتا  
 تھا وہ ظاہر ہوا۔

خدا پرستی محض آخر سبب فرض کر لینے سے نہیں ہوتی۔ موجودات میں سیاروں کی  
 پرستش شروع ہوئی تو انکے تاثرات کے اعتقاد سے ہوئی یا یہ کہ وہ ایرانیوں میں قبلہ نما  
 انسانوں کی پرستش ہوئی تو انکے ناموری کے باعث ہوئی۔ برہما۔ بشن۔ ہمیش کے  
 پرستش شکر اچارج۔ اور رامانند وغیرہ بزرگوں کے اعتقادات اور ہدایت سے  
 ہوئی۔ (بت پرستی کا مضمون لائق ملاحظہ ہے)۔

اس یورپین محقق پر تعجب ہے کہ ایک مذہب کے نشوونما کا فرضی منصوبہ قائم کر کے  
 یہ اصول بنا دیا کہ درجہ بدرجہ بت پرستی سے ترقی کر کے خدا پرست ہوئے ہیں۔ یہ منصوبہ  
 صرف اس غرض سے بنایا ہے کہ حس و ادراک سے مذہب کا پیدا ہونا ثابت ہو جا  
 اور بالآخر دارون کا مسئلہ ارتقا اوس میں داخل کر کے فلسفہ خدا پرستی کی تکمیل کر دیا  
 اور یہ نہ سوچا کہ رہنمایان مذہب اہل کتاب نے جو خدا پرستی بتلافی ہے وہ صریح اس  
 فرضی اصول کے خلاف ہے اوس میں پیوند کیسے لگایا جائیگا۔ ہاں یہ سوچا ہو گا کہ انکو  
 مقلد آریہ کا بنادینگے اور ان رہنماؤں کیلئے کھدینگے کہ خدا کو سن سنا کر خود ادا کر کیا۔  
 اس فرضی منصوبہ پر یہاں تک اس محقق کو وثوق ہے کہ لکچر نمبر ۵ کے صفحہ ۲۲۹ میں یہ  
 کہتے ہیں۔ ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ جملہ قسم کے علم اگر علم کا اطلاق اوپر ہو۔ دور وازوں سے

اونکو داخل ہونا چاہئے۔ یعنی دروازہ جس وادراک سے۔ اور جو احد دروازہ سے داخل ہو خواہ وہ دروازہ الہام ہو۔ خواہ وہ دروازہ فطرتی عقل مذہبی ہو وہ غلط ہے۔

اس بیان سے ظاہر ہے کہ جو رہنما الہام کے ذریعہ سے خدا کے وجود کو تسلیم کرتے ہیں اور اسکا اعلان کرتے آئے ہیں وہ خدا پرستی کی تعریف میں نہیں آتے کیونکہ درجہ بدرجہ ترقی نہیں کی۔ صاحب مدوح نے جو نتیجہ مذہب اہل ہند کے نشوونما سے نکالا ہے یہ نتیجہ اوسوقت صحیح ہو سکتا ہے جب اہل ہند کی ابتدائی حالت بھی مان لیجائے جو اس لکچر میں ظاہر کی ہے۔ مگر اہل ہند کو تمام یورپ آریا قوم کی ایک شاخ سمجھتا ہے اور یہ قوم جسوقت متفرق ہوئی اوسوقت اس قوم میں تہذیب قدیم تھی اور سلطنت بھی قائم ہو چکی تھی۔ اور قبل متفرق ہونیکے یزدان پرستی اس قوم میں تھی۔ اور سیارک اور آگ قبلہ نما تھی اور یہ امر مضامین سابق میں ثابت ہو چکا ہے۔ تو ہند میں اگر جو انقلاب مذہبی خیالات میں ہوا اوسکو ابتدائی حالت نہیں کہہ سکتے۔ علاوہ اسکے مذہب خواہ علمی اور فلسفیانہ طریقہ سے ثابت ہو یا یہ جس وادراک سے پیدا نہیں ہوا۔

مذہب اہل دنیا کی خواہشات نفسانی کی اندونی روک ہے۔ اور بیم اور رجاء اور سکے آگے ہیں۔ جسے انسان کی خواہشات پر ہر وقت اور ہر جگہ اثر پہنچتا ہے۔ جہاں شاہی احکام کا اثر نہیں پہنچتا۔ وہاں مذہب کا اثر موجود ہوتا ہے۔ مذہب سے انسان اپنی کمزوری پہچانتا ہے بادشاہ کا وہ مقابلہ کرے۔ مگر مذہب کا وہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اور اپنے آپ کو بے حقیقت سمجھتا ہے۔ مذہب سے ہی



انسان ایسا مضبوط ہوتا ہے کہ تمام دنیاوی سامان جہان اوسکی مدد نہیں کر سکتے مذہب اوسکو ایسا قوی کر دیتا ہے کہ آفت اور مصیبت کو وہ آسانی سے برداشت کرتا ہے۔ یہ ہرگز حس و ادراک کا کام نہیں ہے۔ جہان تک آثار ظاہری پر بڑھنے کا تعلق ہے ہم بالکل میکس میور سے متفق ہیں۔ مگر آخر پر جو روکنے کا سبب نامعلوم قدرت پر ہے اوس سے ہم کیا سبب دی ہوش انگار کرینگے۔ کیونکہ اس نامعلوم قدرت کا ظاہری انتفاع کچھ نہیں۔ اور اگر محض فرض کر لینا ہمارا مقصود ہوتا تو کیوں نہیں چاند۔ سورج۔ بجلی۔ رعد۔ پرندے کے وہ بظاہر سب مخلوقات میں بڑے تھے۔ اور ذی منفعت باہمیت اور باجاہ و جلال۔ اور شان و شوکت کو جب ایسی عظیم الشان قدرتوں پر ہمارا ٹھکانا نہوا۔ اور انکو یہی ہم نے چھوڑا تو منطقی نتیجہ یہ ہے کہ ہم لامذہب اور ملحد اور دہریہ اور محض فلسفی ہوتے۔ خدا پرست بے شرمہ دیکھے ہونا محال تھا۔ کیون ان ظاہری اشیاء کو چھوڑ کر ایک بیجان اور بے ٹھکانہ قبول کرتے۔

مذہب کا داخل انسانی معاشرت ہونا ابتدائی سے ثابت ہے۔ مذہب مجوس۔ بابل۔ مصر۔ میں ابتدائی سے خالق کائنات کا خیال اور اوسکی پرستش ہوتی تھی۔ قدیم قوموں میں جس قدر تخیل کو دخل بوجہ نا تجربہ کاری کے تھا اوسی قدر متعصب بھی تھیں۔ ان قوموں میں خدا کا خیال جم جانا ممکن نہ تھا۔ بغیر اسکے کہ اوس قدر کے ظاہری کرشمہ کسی ذریعہ مستقل یعنی رسالت سے نہ پہنچتے۔ نجوم بالعموم قدیم قوموں میں تھا مگر نجوم کے اتفاقیہ عمل سے اوسکی مضبوطی انسان کے دلوں میں ہوئی محض ایک صانع فرض کر لینے سے متواتر اوسپر انسان کا جا رہنا قیاس میں نہیں آتا۔

مذہب جبکہ انسانی ضرورت سے ظاہر نہیں ہوا۔ اسکی قدامت اور متواتر مختلف توہینیں خدا کا قصور  
 قائم ہونا بجز اسکے کہ یہ فطرت کی ودیعت ہو۔ دوسری صورت قیاس میں نہیں آتی۔  
 یہاں تک جہل و کفر کے ہر جزو پر ہوئی۔ اور اسکے ضمن میں مذہب کی تشریح بھی کی گئی اب تک سہ سید  
 اور مسٹر میکس میولر کی رائے کا موازنہ کر کے نتیجہ نکالا جائیگا۔ مینے دونوں محققوں کے حالات اور  
 رائے پر خوب غور کیا اور میں اس نتیجہ پر پہونچا ہوں کہ سہ سید کا خیال مذہب کے حقیقت کی  
 طرف گیا ہے۔ چونکہ مذہب یعنی بحث تھی اسلئے اسکی تکمیل نہیں کی اور سہ سہری طرز پر ختم کیا اور  
 یوہین محقق مسٹر میکس میولر کے لکچر کا موضوع یہ تھا۔ تم کو جاننا چاہئے کہ مذہب کس طرح ممکن ہے۔  
 کس طرح سے انسانیں مذہب داخل ہوا۔ اور یہ کیا ہے اور کیسے ہوا (صفحہ ۲۲۵) جہاں مدوح لکچر  
 شروع اسطرح کرتے ہیں۔ ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ جملہ قسم کے علم اگر علم کا اطلاق اور پھر دوز و دوزوں سے  
 اور کو دخل ہونا چاہئے۔ یعنی دوز و دوز حاصل دوز و دوز اور دوز۔ اور جو اور دوز و دوز سے خواہ وہ دوز و دوز  
 الہام ہو۔ خواہ وہ دوز و دوز فطرتی عقل مذہبی کا ہو وہ غلط ہے۔ (ص ۲۲۶)۔ اس سے ظاہر ہے  
 کہ بغیر مذہب کے حقیقت کی جانچ کرینگے کہ وہ کس لہ سے چلتا ہے اپنا راستہ خود اختیار کر لیا  
 اور اوس پر چلایا یعنی موجودات پرستی سے خدا پرستی پر پہونچا یا۔ مینے خدا پرستی۔ اور بت پرستی۔  
 کی بحث میں یہ ظاہر کیا ہے کہ اصلی مذہب خدا پرستی ہے۔ اور بت پرستی ابتر حالت مذہب کی ہے  
 اور خدا پرستی کا وجود بغیر رہنما اور الہام کے ممکن نہیں۔ اور رہنما میں خاص فطرت مذہبی ہے۔ اور  
 عوام میں مادہ تلاش مبدا اور معاد کا۔ یعنی یہ کہ کمان سے آئے اور کمان جائینگے۔ خاص فطرت  
 فیضان کا اثر عام پر پڑنے سے مذہب پیدا ہوا۔

انسان اسکی کام میں ترقی کر سکتا ہے جو اسکی بنیاد یا ایجاد کیا ہو۔ مذہب انسان کا بنایا ہوا نہیں ہے۔  
 مذہب بنایا رہنما یا رہنما کے ذریعہ سے اسکو پہونچا ہے۔ یہ قانون قدرت نہیں کو خاص فطرت ہو کر برب سے

شکستہ ہوا اور اس نے اپنے چشمہ نور اسکا اعلان کیا۔ یہ اہل مذہب سچے رہنما کے بعد جو ابتری  
 - یا ہونے اور قانون قدرت کے پکا ثراگاہ یہ انسانی کام ہے۔ اور بہت پرستی ہے۔ اسی کی اصلاح کیلئے  
 رہنما کے بعد ایک سے ظاہر ہوتا ہے۔ مسٹر سیکس ہوا کہ کا یہ مرضی منصوبہ کسی طرح سے نہیں سلجھتا۔  
 ایک طرف تو یہ کہتے ہیں کہ محسوس نیم محسوس جو نفع رسان یا ہیبت ناک تھے ان کی پرستش کرنی  
 شروع کی۔ پھر غیر محسوس کی طرف عروج ہوا۔ اور بالآخر خدا تک پہنچے۔ اگر یہی واقعہ تھی کا  
 تسلیم کیا جائے تو یہ امر تسلیم کرنا لازمی ہوگا کہ انسان میں ایک خاص شے کی تلاش کی  
 فطرت تھی۔ اور اسکو وہ ہر جگہ تلاش کرتا تھا۔ اور ناکام رہتا تھا بالآخر فحشا سے تلاش۔  
 (یعنی خدا) پر ہنچ کر رک گیا۔ مگر اس نے اور طینان حاصل ہونیکے لئے کوئی بڑی وجہ چاہیے۔  
 مگر محقق کے بیان میں ہم کچھ نہیں پاتے۔ وہ وجہ خاص فطرت (یعنی رہنما) ہے جس نے  
 شہادت دی کہ خدا ہے۔ اور میں خدا کا حکم لایا ہوں۔ اور اس رہنما کے افعال اور عادات  
 اور بے نفسی۔ سب کے دل میں تاثیر پیدا کی۔ حقیقی کڑی زنجیر کی محقق لگنا بھول گئے۔  
 رہنما سے پہلے جو کچھ عمل تھا وہ مذہب تھا۔ وہ مادہ تلاش مذہب کا تھا۔ رہنما کو اگر ٹھیک طور پر سمجھا جائے۔  
 اور اس تشفی ہوئی۔ مذہب کی علت غائی دنیا اور عاقبت ہے۔ اس دنیا میں انسان ہی اصلاح دوسری  
 دنیا کیلئے کرتا ہے۔ دنیا میں وہ ذمہ دار اور مواخذہ دار امور مذہبی کی وجہ سے قرار دیا گیا ہے اور عاقبت  
 میں اسکا ثمر ملے گا۔ علاوہ اسکے اس دنیا میں بھی اتحاد باہمی یعنی تمدن کیلئے مذہبی امور فائدہ مند  
 ہیں اسلئے یہاں بھی انکی ضرورت ہے۔ یہ حقیقی مسئلہ ارتقاء ہے جو مذہب نے ظاہر کیا ہے۔  
 سوائے مذہب کے جو عقلی نظام ہے انسان خود نفع نقصان اپنے فعل سے اٹھاتا ہے اور اس سے  
 وہ تمدن بناتا ہے۔ مذہب قانون قدرت ہے وہ انسان کی حالت کو مناسب سمجھتا ہے اور اس کو قبول کرتا  
 انسان و سمیان ضامن نہیں کہہ سکتا۔ اور جیسا انسانی رائے اخل ہوتی ہے تو وہ بگڑتا ہے۔

حصہ سوم

منہاج

## مذہب کا آغاز کیسے ہوا

مذہب کی دو قسمیں ہیں۔ خدا پرستی۔ بت پرستی۔  
ان دونوں قسموں پر پہلے بحث ہو چکی ہے۔ اور یہ قرار پایا ہے کہ خدا پرستی  
اصل مذہب ہے اور مقدم ہے اور افضل ہے  
اور بت پرستی بگڑا ہوا مذہب ہے۔ اس لئے اس مضمون میں صرف خدا پرستی کے  
آغاز ہونے پر بحث ہوگی۔ اور وہی اصل مذہب ہے۔ مذہب یا خدا کے وجود  
و قسم کے انسانوں نے ظاہر کیا ہے اور اوس وقت سے مذہب کا آغاز ہونا  
تسلیم کیا جاتا ہے۔ سب سے مقدم بانیان مذہب ہیں۔ ان کی زندگی کے حالات  
غور کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کا مدعا ہے زندگی ہی ایک کام تھا اور اسی  
کام کے لئے وہ مخلوق ہوئے تھے اور ان کی اشاعت تاحیات کرتے رہے اور  
اسی میں خاتمہ ہوا۔

دوسرا اگر وہ نبرگان دین کا ہے کہ ان کے دلوں میں خدا کا خیال مرکوز ہوا۔ اور  
وہ اس کی تلاش میں سرگردان رہے۔ بالعموم اشاعت مذہب ان کا مدعا نہ تھا۔  
اپنا ذاتی ولولہ اور شوق تھا جس کے سبب سے وہ مرکز کی تلاش میں چین تھوتے

اور مرشد کی رہنمائی سے وہ منزل مقصود پر پہنچے  
 پہلا مقدس گروہ قدرتی مادہ کا اظہار کرنے والا دوسروں کے فائدہ کے لئے تھا۔  
 دوسرا برگزیدہ گروہ اپنی پیاس بجانے کے لئے تھا۔ یہ اسرار حقیقت کا متلاشی تھا۔  
 وہ اسرار سے فیضیاب تھا۔ ان دونوں میں مقدم پہلا قدسی صفات فرقہ ہے اور  
 دوسرا اس کا ضخیمہ ہے۔ پہلے کو تقدیم اسوجہ سے ہے کہ یہ قدرت عام مخلوق کی  
 فائدہ رسانی کے لئے ہے۔

بانیان مذہب کی مختصر سوانح عمری ظاہر کرنا واجب ہے کیونکہ اسی سے انکی  
 حقیقت روشن ہوتی ہے۔ اور بزرگان دین کا طریقہ عمل بیان کرنے سے انکی کیفیت  
 کھلتی ہے۔

اسلئے اس مضمون کے دو حصہ کئے گئے۔

اول حصہ بانیان مذہب کی سوانح عمری کا ہے۔

دوسرا حصہ بزرگان دین کا طریقہ عمل ہے۔

اول حصہ میں

۱۔ سری کشن

۲۔ زردشت

۳۔ گوتم

۴۔ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

کی سوانح عمری درج کی جاتی ہے۔ انکی سوانح عمری مذہب کی عکسی تصویر ہے۔ اور  
 اسی سے مذہب کے آغاز ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اور یہی سوانح عمری معیار صداقت

رہنما ہے۔

## (سولہ عمری سرکیرشن)

ماخوذ از کتاب بابونمننتہ

تختینا چار ہزار برس پہلے ممالک متحدہ کے مشہور شہر متہرا میں قدسی صفات پر مشرف  
مہاراجہ نے ظہور فرمایا۔ اس وقت متہرا کا حکمران راجہ کنسن تھا اس کے ظلم اور سیرجی  
اور نا انصافی سے رعایا اس سے نفرت کرتی تھی اور اس وجہ سے وہ خود ہی بخت  
رہتا تھا۔ اس نے اس امر کے دریافت کرنے میں سعی کی کہ اسے کس شخص سے ضرر  
پہنچنے کا اندیشہ ہے جب اس کو پنجویں سے معلوم ہوا کہ اس کی بہن دیو کی کا آٹھواں  
فرزند اس کا قاتل ہو گا تو اس نے اپنی بہن دیو کی کو ادرا اسکے شوہر باس دیو کو پانچ  
محل میں قید رکھا اور ان کے سات بچے یکے بعد دیگرے قتل کئے آٹھویں دفعہ ایک  
حسین صاحب جمال فرزند دیو کی کے بطن سے پیدا ہوا۔ باس دیو نے راتوں رات  
اس لڑکے کو موضع گول میں گوا لون کی بستی متھا دیا لیجا کر اپنے دوست آنند  
اور اس کی زوجہ جسودہ کے سپرد کیا۔ جسودہ نے باس دیو اور دیو کی کے نور بھر کو بڑی  
شفقت و مہربانی سے دودھ پلایا اور نند نے بہت احتیاط سے اس کی پرورش کی۔  
اس جادو خاندان کے شاہزادہ نے گول میں گوا لون کے بچوں کی طرح نشو و نما پایا۔  
اس لڑکے کا نام اس کی ماں کنسنی کہہ کے پکارتی تھی اور گوا لون میں اس کا نام سرکیرشن  
مشہور تھا۔

سرکیرشن نے جب ہوش سنبھالا تو گلہ بانی کی خدمت اس کے سپرد کی گئی اور سرکیر  
کو کسی علم و دہن سے بہرہ نہ تھے بائسلی بچانے میں یہ طو لے رکھتے تھے۔ گول کے سب

کہ وہ ایک گوسای کے لڑکے بن کر رہیں۔ یہ بھی سنا ہے کہ سرکیشن کو تمسے محبت سے۔  
پس تم ہی اونکو سمجھا بھا کر باغ از تمام ایوان شاہی میں لے آؤ۔

یہ شاہی پیام لیکر اگر ورو گوئل میں پہونچا۔ سب کو سرکیشن کی قدر افزائی کی جہد زنجی  
نتی اونیقدر رنج و صدمہ اونکی مفارقت نے دیا تھا۔

سرکیشن نے رخصت کے وقت سب کی تسلی تشفی کی اور وعدہ کیا کہ ہم بہت جلد  
واپس آئینگے۔ راجہ کنس نے نہایت شفقت اور مہربانی سے سرکیشن کی آؤ بگت کی  
اور اونکی آمد کی خوشی میں طرح طرح کی تفریحوں کا انتظام ہوا۔ ان کیل تماشوں میں ایک  
مشیت زنی کی لڑائی بھی تھی۔ اس میں سرکیشن سے بھی شرکت کی درخواست کی گئی  
راجہ کنس نے خفیہ طور پر سرکیشن کی ہلاکت کے لئے مفسدون کو اشارہ کر دیا تھا  
سرکیشن فوراً تارگئے اور ادھر حاضرین جلسہ ہی اس ارادہ سے واقف ہو گئے۔

سرکیشن نے مشیت زن کو بڑی آسانی سے ہلاک کیا اور اسکے بعد راجہ کنس پر  
حملہ کیا اور ان کی آن میں اسے بھی جنم و اہل کیا۔ آخر کار اہل ہمتہ نے شفق الراء ہو کر  
سرکیشن کو تخت پر بیٹھا چاہا۔ اونہوں نے کہن سال راجہ اگر سرین کو جو قید تھا اظہ کیا  
اور کہا جے سلطنت کی حاجت نہیں مجھے تو گوئل کی رمنون میں رہنے کے سوا کوئی  
بات ہی نہیں معلوم ہوتی۔ میں تمہارے فرزند کو تخت و تاج کی طمع سے نہیں قتل کیا  
اوسکی بد کرداری حد کو پہونچ گئی تھی اور ظلم و تعدی رعایا پر کرتا تھا۔ میں نے صرف رعیت کے  
حفظ و امن کی غرض سے اسکی جان لی ہے تمہارا تخت و تاج تم کو مبارک ہو۔

میری یہی تنہا بیعتیں تخت نشین ہو کر رعایا پر حکمرانی کرو۔

اسکے بعد سرکیشن راجہ کنس کی بیوہ رانیون کی طرف مخاطب ہوئے اونکو ہر طرح تسلی

مستفی دی اور انکے پاؤں پر سر رکھ کر معافی مانگی پھر شاہی جلوس سرکس کی تجبیر و تکفین کا حکم دیا  
 اور راجہ اوگر سین تخت پر بٹیا۔ سرکیشن نے اسکے بعد تحصیل علم کے لئے سندھی پڑھنے  
 پاس جانی کی تیاری کی۔ بھائی ایک انکی طبیعت میں ایسا تغیر واقع ہوا کہ سب کو کمال  
 حیرت ہوئی۔ انکے بھائی کے جب انکے دربار میں حاضر ہوئے تو انہوں نے  
 بڑی سنجیدگی کے ساتھ کہا کہ گوگل کی بود و باش کا زمانہ ختم ہو گیا اب تم بھائی اپنا لنگوٹیا  
 یا رنہ بھو اور پٹیا بھو۔ جس طرح سے ہم مختلف تفریحوں سے گوپیون کا جی بہلاتے تھے  
 اسی طرح تم ہی انہیں خوش رکھنے کی کوشش کیا کرو۔ اب یہی مناسب ہے کہ تم گوگل واپس  
 چلے جاؤ۔ آج سے ہم کو اپنا بادشاہ اور حکمران جانو جس وقت گوپیان آنسو بہاتی تھیں  
 دروازہ پر آئیں تو انہوں نے کمال متانت اور تسکین سے واپس جانے کو کہا اور جب انکی  
 مان جسد و ہا اور باپ نند اور انکے دیدار کو آئے تو انہوں نے نہایت ادب سے  
 التجا کی کہ اب سر آپ مجھے اپنا فرزند تصور نہ کریں۔ بلکہ جادون خاندان کا شاہزادہ اور  
 اپنا موجودہ فرمان روا مائیں۔ سندھی پڑھنے کے مکان پر سرکیشن نے علوم فلسفہ  
 الیات اور سیاست مدن اور اصول حکمت کی تعلیم پائی اور فنون سپہ گری بھی حاصل کی  
 اپنی فطری قابلیت کے سبب سے سرکیشن چند ہی سال میں علوم راج الوقت میں بیکار نہ  
 اور فنون سپہ گری میں طاق ہو کر شہر مترا کو واپس آئے۔

انکی غیبت میں راجہ جراسندہ نے مترا پر چڑھائی کی۔ اسکی دو بہنیں راجہ کنس کے ساتھ  
 منسوب تھیں وہ سرکیشن کی سخت شاکی ہوئیں اس بات پر جراسندہ کو طیش آیا اور  
 بشیار سپاہ سے مترا پر دباؤ کیا مگر سرکیشن بہت جلد پہنچ گئے اور غنیم کو جادون سلطان سے  
 ماکر نکال دیا۔ جراسندہ نے مترا پر شہر پرستہ حملہ کئے مگر ہر مرتبہ شکست پائی۔



اٹھارہویں دفعہ جراسندہ نے پہاڑی راجہ کال باہن کی بشپنا فوج لیکر مٹھرا پہنچا پانی کی سرکیشن فرمیشن مینی کر کے مٹھرا کو غیر محفوظ خیال کیا اور سمندر کے کنارہ پر اپنے عیال و اطفال کو لیکر آیا اور نیا شہر آباد کیا اور اسکا نام دووار کا رکھا۔ پھر مٹھرا کی طرف رجوع ہوئے اور کال باہن کو قتل کیا مگر اتفاق وقت سے جراسندہ اس قحباب فوج پر ٹوٹ پڑا اور اسکو شکست دی۔ سرکیشن کسی تدبیر سے بچر و عافیت دووار کا پہنچ گیا۔ سرکیشن نے کوروہ پانڈور کے خاندان سے رشتہ داریاں کیں اور انکے معاون اور سرپرست بنے اور جب کوروں اور پانڈورن مین باہم جنگ ٹیگر گئی اور دونوں مستدعی احد اور سرکیشن سے ہوئے تو ایک فریق کو اپنی فوج دی اور دوسرے فریق کے ساتھ یعنی پانڈورن کے ہمراہ جنگ مین موجود رہے۔ قبل شروع ہونے جنگ کے دونوں فریق سے یہ کہہ دیا تھا کہ مین کسی کے ساتھ ہو کر نہ لڑو بھا اور اسوجہ سے خود لڑائی۔ مین کی مگر ایک طرف جنگ مین حاضر رہے اور ترکیب مین بتاتے رہے بالآخر پانڈو قحباب ہوئے اور کورو بھا خاتمہ ہوا۔

سرکیشن کو ابھی ایک اور بڑا کام کرنا باقی تھا اسے اپنے جادوون خاندان کی بداعمالیوں دنیا کو پاک کرنا منظور تھا۔

جن مین اونکے بیٹے اور پوتے ہی تھے۔

فی الحقیقت اگر سرکیشن جنگ مین موجود نہ ہوتے اور اپنی حکمت عالی سے غریب پانڈو اعانت نہ کرتے تو او بھا قحباب ہونا ناممکن تھا۔ سرکیشن نے صرف مشورہ اور ترغیب منسیات ہی سے اپنے پیارے دوست ارجن کو قحبابی حاصل کرنے مین مدد نہیں دی بلکہ اسے ایک ایسا مذہب تلقین کیا جو بالکل انہو کے اصول پر مبنی تھا۔ سرکیشن نے

کہا کہ اخلاقی نیکیوں کی قید اوٹھا دو اور کیا والدین اور کیا استاد اور کیا برہمن اور کیا حقیقی اور چھپرے بھائی اور کیا مرد اور کیا عورت اور کیا بچہ سب کو بیدار کر دینا ہے۔ اور اس کے عمل راہ میں ہر طرح کے ٹکروں فریب اور دروغ اور ناراستی کا فائدہ اوٹھاؤ۔ مگر اس کی تخت نشینی کے دن سے سرکیشن کے واقعات زندگی ایک اخلاقی اسرار ہو گئے تھے۔ اگرچہ بد ذاتوں اور بدکاروں کو ہموار کر دینا نہیں تھا۔ دنیا اور دنیا حاصل مطلب اور دلی مشارکت اور صحبت اور خوشحالی کی نئی ایجاد کرنا اور ان کے ہر کام سے پایا جاتا تھا مگر انہوں نے بجائے خود اپنے آپ کو ایک ایسا شخص ثابت کیا جس کے قالب میں انسانی دل ہی نہ تھا۔ جس کو رنج و راحت برائی بھلائی کا کچھ اثر نہ تھا۔ جو مجسم دنیا داری کا پتلا تھا اور جو اپنے مطلب برابری کے لئے کسی قسم کے نیک و بد کام کرنے میں بند ہی نہ تھا غرض اور نیک چال و چلن امور اخلاقی سے بالکل متناقض بلکہ بہت بڑا اسرار مخفی تھا۔

(یہ عبارت جفس کتاب سے نقل کی گئی)

سرکیشن مذہبی اصول و فرائض زندگی کی تشریح کہنے بغیر دنیا کے سر سے اپنا سنا اوٹھا لیتے تو اس میں شک نہیں کہ لوگوں کے خیال اور فکری جانب سے بہت ہی فاسد ہو جاتے مگر جب ان کے دوست ارجن نے کرک شتر کی جنگ عظیم میں لڑنے والوں کے اصول و قواعد مذہبی کی پیروی سے قطعی انکار کیا تو انہیں مجبوراً دلائل اور براہین سے ان کی تشریح اور تائید کرنی پڑی اور وہ اصول ایسے معقول سچ اور قابل عظمت ثابت ہوئے کہ ان کی بدولت اس دن سے تمام عالم میں ان کی پرستش خالق اکبر کے اعلیٰ اور ناز کی طرح ہونے لگی اور ان کا مذہب

کل بنی نوع انسان کا مذہب ہو گیا۔

اسی طرح وہ اپنے رشتہ داروں کو بلا سزا دے چھوڑ دیتے تو ضرور کہہ دیتے کہ مقصد کی صداقت میں کلام ہو تا مگر اور دیکھا تو ذکر کیا اونہوں نے اپنی ذات قدسی صفات تک کو باقی نہ رکھا۔

پہلی پہل اپنے قریبی رشتہ دار اور دوست کو روئے کا خاتمہ کیا پر اپنے خاص عالمی مقدر فرقہ کو حسین اونکے بیشمار لڑکے پوتے بہرے تھر خاک میں ملا دیا۔

آخر الذکر کے انجام وہی کے لئے وہ ان سب کو پرداش کی بڑی جاترا کے لئے لیکئے۔ پرداش نہایت خوشنما۔ فرحت افزا۔ اور متبرک مقام تھا۔

اس جاترا کے اہل دوار کا کو بڑی خوشی ہوئی۔ سریکرشن کے لڑکے پوتے جادو خاندان کے شانہ زادہ وغیرہ۔ سب بڑی سرگرمی سے تیاریاں کرنے لگے۔

کھانے پینے کو طرح طرح کی نمٹین۔ شراب کے بیشمار قرا بنے۔ اور جملہ سامان عیش نشاط ساتھ لیا بغرض جاترا کا لطف اونٹانے کے لئے کسی چیز کی کمی نہ تھی۔ اس

متبرک مقام میں ہونچکر پہلے سب نے دینی رسوم اور مذہبی فرائض ادا کئے۔ غریب مساکین کو خیرات تقسیم کی۔ برہمنوں کو کھانا کھلایا۔ اسکے بعد خور و نوش

اور عیش و طرب میں مشغول ہوئے فصل رقص و سرود گرم ہوئی دور شراب جلا لگا میخواری کی مضرتیں اہل خرد و چغنی بنیں۔ رفتہ رفتہ نشہ ایسا تیز ہوا کہ ہر طرف فتنہ

فساد کے شعلے بڑکنے لگے ایک نے کچھ کہا۔ دوسرے نے سخت کلامی کی۔ باتوں باتوں میں تلوار کھینچ گئی اور کسی کی جان مقتول کے دوست جبرمٹ کر کے

قاتل پر ٹوٹ پڑے قاتل کے حامی اسکی مخلصی کے لئے دوڑے۔ یوں ایک ہی

خاصی لڑائی وہیں شروع ہو گئی۔ تھوڑی دیر میں چاروں طرف خون کی ندی بہنے لگی اور جادوؤں کے شاہزادے و دخترے خون کے پتوں کی طرح کٹ کٹ کر ہر طرف گرنے لگے۔ اس خانہ جنگی اور کشت و خون کے روکنے کے لئے سرکیشن سے فرحت کی گئی مگر وہ بھی اس ہنگامہ میں ہوائیوں کی طرح شریک ہو کر خود اپنے لڑکوں اور پوتوں کو قتل کرنے لگے اس طرح بہت جلد کل فرقہ کا خاتمہ ہو گیا اور سرکیشن کے سوا کوئی باقی نہ بچا۔

اس واقعہ کے بعد سرکیشن نے اپنے رتبہ بان کو حکم دیا کہ وہ ہستنا پور پہنچ کر ان کے رفیقِ ارجن سے یہ تمام سرگزشت بیان کرے اور پیام دے کہ دوار کا کی بے سرپرست شاہزادیوں اور لادار شہیوں کو وہ فوراً ہستنا پور پہنچانے اور ان کے حفظ و امن میں مصروف ہوں۔ خیر جو کچھ بھی ہوا انہوں نے کم تو جی کر ساتھ نقل میں اپنے عزیز واقارب کی بے کفن نعشوں پر ایک نگاہ غلط انداز ڈالی اور وہاں سے روانہ ہو کر خرامان خرامان ایک طرف کوچہ لگے۔

چلتے چلتے وہ ایک درخت کے پاس جا پہنچے اور اس کے سایہ میں ٹپکڑے بہت جلد وہاں ایک شکاری کا گزر ہوا۔ اوس نے دور سے گئے پتوں کی آڑ میں اونکو پکڑا ہوا دیکھ کر خیال کیا کہ کوئی شکار ہے۔ فوراً پشت باند اکر نشانہ لگایا۔

افسوس وہاں گئے جنگل میں ایک سبز پوش درخت کے نیچے سوتے ہوئے اس فخر و زگار نے زخم کاری کہا یا۔ اور ساری دنیا سے الگ تنہا ایک گوشہ میں اپنی جان شیریں خالقِ جہان آفرین کے سپرد کی۔ ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ سرکیشن کی ہدایت اور تعلیمات کا مجموعہ ہنگوت گیتا میں پایا جاتا ہے مگر یہاں یہ ظاہر کر دینا

مناسب ہو گا کہ گیتا کس کو کہتے ہیں۔

گیتا سنسکرت کی نظم بدیع مہا بارت کا قصہ و قصہ ہے۔ اس کتاب میں وہ ہدایت اور فصاحت مندرج ہیں جو سرکریشن نے ارجن کو کرک شیت کے میدان میں اوس وقت کی تھیں جب اوس نے اپنے اغوا و اقربا کے ساتھ جنگ کرنے سے انکار کیا تھا۔ ہم سے اگلے نازک خیال مصنفین اور نشان گرا نامیہ اس معاملہ میں بہت کچھ خاموشی کر چکے۔ پس ہم بیان اس امر کی بحث ہی نہ کریں گے کہ ایا گیتا دراصل اس اعلیٰ نظم زرمیکا حصہ سے یا بعد کا اضافہ۔ ہدایات و فصاحت مندرجہ گیتا فی الحقیقت سرکریشن کی تخلیق ہیں یا مصنف کی قوت تخیل کا نتیجہ۔ اور سرکریشن کو اس حصہ نظم سے کچھ تعلق ہی ہے یا نہیں۔ کچھ ہی ہو مگر کہا جاتا ہے کہ ہدایات و فصاحت مذکورہ سرکریشن کے بیان کے ہی ہوتی ہیں۔ خود مہا بارت کے عالی قدر مصنف نے سرکریشن کو گیتا کا تسکلم قرار دیا ہے اور سلف سرخلف تک عموماً ہندوؤں کا یہی عقیدہ ہے۔ نیز سرکریشن کے واقعات زندگی پر نظر ڈالنے سے بھی یہ امر بخوبی واضح ہوتا ہے کہ اونسکے پُر ماجرا حیات کے حالات مسائل و لغوظات گیتا میں موجود ہیں۔ جو وقت و دونوں فوجیں میدان جنگ میں موعکہ آرائی کے لئے صف بصف کھڑی ہوئیں تو ارجن نے اپنے دوست سرکریشن سے کہا کہ میرا رتہ ایسے مقام پر کھڑا کیا جائے جہاں سے میں لڑنے والی فوجوں کو اچھی طرح دیکھ سکوں انہوں نے اس درخواست کو پورا کیا اس وقت ارجن نے غل جپا کر کہا اے سرکریشن ان یگانوں کو دیکھ کر میرا منہ خشک ہوا جاتا ہے۔ میرا بدن ہنسا جاتا ہے۔ رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں جسم تھرتھاتا ہے۔ عضو عضو جھلک رہا جاتا ہے۔ کمان ہاتھ سے گری جاتی ہے۔ مجھ میں اب کھڑے ہونے کی بالکل سکت نہیں۔

مجھے چکر آ رہے ہیں۔ یہ شگون بہت بُرے معلوم ہوتے ہیں۔ ہائے اپنے عزیز  
یگانوں کو جنگ میں قتل کر کے مجھے کونسی خوشی اور بہتری حاصل ہوگی۔ میں قحیبا بی سر  
باز آیا۔ اب مجھے نہ ملک گیری کی آرزو ہے نہ عیش و عشرت کی تمنا۔ اُف ہم  
جنگ کے لئے بادشاہت کی خواہش رکھتے ہیں وہی یہاں اپنے جان نہ مال پر خاک  
ڈالے لڑنے کے لئے آمادہ کھڑے ہیں۔ ان میں اوستاد شاگرد باپ بیٹے دادا  
پوتے۔ امون بہانجے خسر داماد۔ سارے ہنوی۔ سبھی ہیں۔ مجھے غصی کی  
سلطنت مل جائے تب بھی انکو قتل کرنا نہیں چاہتا خواہ وہ مجھے مار ہی ڈالیں  
دینا کی بادشاہت کی کیا اصل حقیقت ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ہم جانداری کی طرف  
اپنے یگانوں کو مار ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ آہ ہم کسی گناہ کبیرہ کے مرکب ہیں  
اے سرکیشن میں آپکا مرید ہوا۔ فرمائے میرے حق میں کونسی بات مفید ہوگی۔  
سرکیشن نے ارجن کے سوالات کے جواب میں فرمایا تم ایسے شخصوں کے لئے  
رنج و افسوس کرتے ہو جو بالکل اسکے سہی نہیں ہیں۔ ذی علم نہ زندون کا رنج کھائے  
نہ مردوں کا غم کرتے ہیں۔ نہ کبھی میرا جو دھما نہ تمہارا۔ اور نہ کسی حکمران کا۔ اس طرح  
ہم میں سے کبھی کوئی معدوم ہی نہوگا۔ جو روح کو قاتل ٹھہراتا ہے یا مقبول سمجھتا ہے  
یقیناً عقل سے خالی اور سمجھ سے عاری ہے۔ وہ نہ کسی کو ہلاک کرتی ہے نہ خود ہلا  
ہوتی ہے۔ نہ کبھی پیدا ہوتی ہے۔ نہ مرتی ہے۔ پس روح کو ان صفات سے  
موصوف سمجھ کر کوہر کو کسی بات کا رنج و غم نہ کرنا چاہئے۔

اسی بنیاد پر سرکیشن اپنے فلسفہ کی عمارت اوٹھاتے ہیں وہ فرماتے ہیں دینا عالم  
مثال ہے یا عالم برنج کا سایہ ہے اس نمودار سایہ کے اسطرف ایک اور دنیا ہے

جو لازوال غیر مبدل۔ پیوستہ۔ پائدار۔ مستحکم۔ اورابدی۔ سب یہ عالم مثال  
 ایک سُر ہے جس میں ذاتی اصلیت اور پائداری مطلق نہیں ہے۔ پس تمہارے  
 دنیوی افعال سُرائی تبدیلیاں ہیں اور ان کا اثر عالم برزخ پر کچھ نہیں ٹپسکتا۔  
 تبہیں جو پسند ہو وہ کرو۔ تمہارا فعل اس حیرت انگیز عالم کے لئے کچھ نفع و نقصان  
 نہیں کر سکتا تبہیں سب محسوس ہوتا ہے کیونکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ ہمارے افعال  
 سب عالم برزخ پر موثر ہونگے۔ لیکن یہ خیالات اور عقائد بالکل خام اور باطل ہیں  
 تمہاری ہستی مثلاً خواجے ہے وہ فرماتے ہیں جب کا دل خود بینی کے دھوکے میں پڑا کر  
 وہ اپنے ہی آپ کو ہر فعل کا فاعل خیال کرتا ہے کہ ہر کام حالت میں قدرتی خاصیت  
 انجام پاتا ہے کیونکہ عالم موجودات قدرت کاملہ سے وابستہ ہے۔ پس اسے اجنب  
 جو کام تم مغالطہ کی وجہ سے کرنا نہیں چاہتے اسے بلا قصد و ارادہ کرنے لگو گے  
 ہر نفس کے دل میں مالک حقیقی جلوہ گر ہے اور وہ اسے اپنی قدرت سے ہر وقت  
 اس طرح متحرک رکھتا ہے گویا کوئی چلا رہا ہو۔ اس کا مطلب صاف لفظوں میں یہ ہے  
 کہ تمہاری ہستی فی نفسہ سایہ کی مانند ہے تم کوئی کام خود نہیں کرتے۔ تمہارے  
 کاموں کی فاعل کوئی اور ہستی ہے جسے تم خدا کہتے ہو مگر تم اپنی خود بینی کے سپر میں  
 اپنے آپ کو فاعل جانتے ہو اور یہ بڑی غلطی ہے۔  
 اب یہ سوال ہے کہ زندگی کیا چیز ہے۔

حیات انسانی افعال ظاہری اور باطن کا سلسلہ ہے۔ افعال کے بغیر زندگی  
 قائم نہیں رہ سکتی۔ افعال سے نتائج اور نتائج سے افعال پیدا ہوتے ہیں۔ یوں  
 مغالطہ میں پڑ کر ہر انسان کی موت زیست کا سلسلہ دورا بد تک قائم رہتا ہے

اگر ہم کسی آدمی کی حالت پر غور کریں تو ثابت ہو گا کہ اوسکا وجود اصل نہیں بلکہ کسی شخص ماسبق کے افعال کا نتیجہ ہے۔ انسان کے مرنے کے بعد اوسکے افعال کے نتائج باقی رہتے ہیں اور وہ دوسرا انسان پیدا کر دیتے ہیں بلا خواہش و آرزو کا کرنے کے یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اپنے افعال کو غیر موثر بناتین۔ یعنی اون میں اغراض و مقاصد ملی نہ ہوں۔ بیشک عالم مثال کا معاملہ اور اوسکی پیدا کی ہوئی خود می او خود بینی دور کرنے کا یہ نہایت آسان طریقہ ہے۔

ہم بیان کر چکے ہیں کہ معاملہ سے شخصیت پیدا ہوتی ہے اور شخصیت سے فعل پس اگر ہمارے افعال سے نتائج نہ پیدا ہوں تو اون سے آئندہ ہی افعال مسیح نہ ہونگے یوں اونکا خاتمہ ہو جائیگا لیکن یہ کیونکر ہو سکتا ہے یہ امر آسان نہیں ہے کہ بلا کسی غرض یا بغیر اپنے افعال کا ثمرہ پانے کی خواہش کے ہم کوئی کام کر سکیں۔ سرکیرشن فرماتے ہیں اپنے فرائض ادا کرو مگر اونکے ادا کرنے سے کوئی فائدہ اٹھانے کی خواہش نہ کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔

سرکیرشن نے جواب دیا معاملہ دور کرنے سے۔ اور اوسکے اونہوں نے چار جدا گانہ طریقہ بیان فرمائے۔

(۱) مراقبہ یعنی درمیان۔

(۲) ریاضت یا سہ جوج۔

(۳) استقلال عشق الہی۔

(۴) ادائے فرائض بلا اغراض و خواہش۔

الفاظ ذیل میں سرکیرشن اپنی تعلیمات کو مجمل بیان کرتے ہیں۔



تم ثابت قدمی سے میری جانب (اول سے آخر تک گیتا میں سرکیشن نے اپنی ذات  
قدسی صفات کو خدا سے غرض جل قرار دیا ہے) اپنے خیالات کو روک کرنے کی قابلیت  
نہیں رکھتے تو سختی عشق و عبادت سے میری قربت حاصل کرو عشق میں ثابت قدم  
نہ رہ سکو تو ادائے فرائض میں سرگرم رہو سختی عشق سے علم بہتر ہے۔ علم پر مراقبہ  
یعنی تصور کو ترجیح ہے اور تصور پر ترک خو غرضی یا خواہشات نفسانی کو فضیلت ہے  
کیونکہ اوس سے روح کو کامل آزادی کے لئے ذیل کے چار طریقہ اس ترتیب سے  
بنائے ہیں۔

اول۔ افعال بلا خواہشات نفسانی (فرائض)

دویم۔ مراقبہ یا تصور (سمادھی)

سویم۔ ریاضت ہائے جوگ۔

چہارم۔ استغلاال عشق الہی۔

ان سب میں انہوں نے افعال یا فرائض کو غائق قرار دیا ہے مگر یہ افعال ایسے  
ہوں جنکے ادا کرنے میں اغراض و مقاصد کچھ نہ ہوں۔ یہاں چند طریقہ سرکیشن نے  
معرفت اور خدا شناسی کے بیان کئے ہیں مگر ہم ان فلسفیانہ امور پر بحث کرنے  
کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ بالآخر انہوں نے فرمایا کہ بے دیکھے بہالے خدا کی  
پرستش کرنی انسان فانی کے لئے سخت دشوار ہے۔ لہذا یہ شکل نمایان پرستش  
کرنی چاہئے اور وہ نمایان شکل عالم مخلوقات ہے۔

انسان مخلوقات کی پرستش کیونکہ کر سکتا ہے۔ سرکیشن نے فرمایا بہگتی یا عشق  
ذریعہ سے۔

سرکیش فرماتے ہیں کہ عین خدا پر پورا ہر وس کرنا چاہئے اسکے ساتھ ہی وہ پڑا کرتے ہیں کہ ہم کو خدا کی پرستش شکل نمایان میں کرنی چاہئے کیونکہ دنیا کے مغالطہ کی وجہ سے انسان خدا کو بے دیکھے نہیں جان سکتا جس طرح سو یا ہوا آدمی اپنی بھڑکاکہ کو نہیں دیکھ سکتا پس انسان کو کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو اس کے امکان میں ہو اور جس کے ذریعہ سے وہ خدا کا معتقد ہو سکے۔ عالم مثال جو ٹانا راست اور غیر حقیقی نہیں ہے بلکہ مغالطہ کی وجہ سے وہ انسان کو جو ٹانا اور غیر حقیقی معلوم ہوتا ہے۔ فی نفسہ وہ سچا اور اصلی ہے مگر جس نظر سے انسان اس کا مشاہدہ کرتا ہے ایسا نہیں ہے سرکیش فرماتے ہیں۔ عالم مخلوقات اصل میں ویسا نہیں ہے جیسا انسان اس کو سمجھتا ہے تاہم وہ جو ٹانا اور غیر حقیقی نہیں ہے عالم مثال کو مغالطہ کی وجہ سے انسان پیدا کیا ہوا ہو مگر وہ خدا کی شکل نمایان ضرور ہے یعنی وہ شکل جس میں خدا کو انسان اپنی حالت خواب میں دیکھ سکتا ہے۔

خدا نے حقیقی کو جاننا مغالطہ میں پڑے ہوئے انسان ضعیف البیان کے امکان خارج ہے۔ اسے اسے کون دیکھ سکتا کہ یگانہ ہے اور دیکھتا۔ جو دوئی کی بو نہوتی تو کہیں دو چار ہوتا۔

لہذا قدرت کاملہ یعنی عالم موجودات کو اپنا خدا ماننا چاہئے۔  
خدا نہ سہی تو خدا کی شکل ظہوری سہی۔

## زردشت کی سوانح عمری کا خلاصہ

(ماخوذ از کتاب جیکسن)

قبل عیسیٰ زردشت بتنام آذربائجان پیدا ہوا۔ بعض کے جانے پیدائش کتے ہیں۔ یہ دونوں مقام مغرب ایران میں واقع ہیں اور سلسلہ نسب منوچہر (خاندان پیشدادیان) سے ظاہر کیا ہے۔

جب زردشت کی عمر سات برس کی ہوئی تو اس کے باپ پورشلپ نے تعلیم کے لئے بزرین خسرو کے سپرد کیا۔ اور جب پندرہ برس کا ہوا تو جینیو پنی کی رسم اور مذہب ہی پابندی شروع ہوئی۔

پندرہ برس سے تیس سال تک کے واقعات اس کی زندگی کے کم ملتے ہیں تاہم یہ صورت نہیں کہ کچھ ہی نہوں۔ اس کی رحم دلی کا ذکر ہے کہ وہ بوڈیو کساتھ کرتا تھا۔ اور قحط کے زمانہ میں اپنے باپ کے مویشیوں کا چارہ غیر لوگوں کو دیتا تھا۔ یہ میں ایک دفعہ اس نے فاقہ مرتے ہوئے کیتا اور پانچ بچے دیکھے۔ وہ اس کے لئے روٹی لانے کو چٹا اور جب آیا تو وہ مر چکے تھے۔ اس کے والدین شادی تجویز کی تو اس نے خواہش کی کہ میں لڑکی کی صورت دیکھ لوں تو وضفا ظاہر کروں۔

اس قسم کے قصہ ہی مشہور ہیں کہ سات برس تک زردشت خاموش رہا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس نے تیس سال تک محض نیپیر چنگل میں زندگی گزاری۔ اس نے تیس برس عمر کی مذہبی تیاری عبادت مراقبہ اور گوشہ نشینی میں گزاری تیس سال اس کو خواب میں فرشتہ دکھائی دیا اور یہ فرشتہ اس کو خدا کے حضور میں

لے گیا اسکے بعد زردشت کو سات دفعہ اور المام ہوا۔

اب بیان سے سب الماموں کی کیفیت لکھی جاتی ہے۔

المام اول۔ سترہ جلوس شاہ گستاپ میں واقع ہوا۔ صبح کے وقت جبکہ زردشت دریا کے کنارہ پر کھڑا ہوا تھا اسکو فرشتہ نورانی آتا ہوا نظر آیا اور اس کے ہاتھ میں نورانی عصا تھا۔ فرشتہ نے اس کے قریب آکر یہ کہا کہ اپنا لباس اتار لے۔ اور بعد ازاں زردشت کی روح کو فرشتہ خدا کے پاس لے گیا جب وہ خدا کے حضور میں حاضر ہوا تو سجدہ کیا اور فرشتوں کی تعظیم کی۔

خدا نے تعالیٰ نے جو ضروری امور مذہب کے تھے اس کی ہدایت زردشت کو کی اس واقعہ سے دو برس کے زمانہ تک زردشت اپنے مذہب کا غلط و تباہ

پہرا لگ کر کسی نے اس طرف توجہ نہیں کی۔ زردشت طہران کے پادشاہ کے پاس گیا اس نے اسکو امن و امان سے رکھا مگر اس نے اسکا مذہب اختیار

کرنے سے انکار کیا۔ پادشاہ کے امر نے زردشت کے قتل کرنے کے لئے

شور و غل مچایا۔ بعد ازاں زردشت دیو دست کے پاس گیا جو کہ بڑا مالدار

شخص تھا۔ اس امیر سے زردشت نے سو جوان لڑکے اور لڑکیاں اور چار

گھوڑے مانگے مگر اس نے بری طرح سے اسکی استدعا نامنظور کی۔ زردشت نے

اسکو بد و عادی۔

زردشت وہاں سے نہوا اور اسے پاس گیا اور وہاں بھی ناکام رہا زردشت

ان لوگوں کو بد و عادی تھا اور حیران تھا کہ اب کہاں جاؤں وہ اسوقت بیٹھ

یاس کی حالت میں تھا۔

بعد ازان زردشت فرمان روائے سیستان کے پاس گیا جس کا نام پرشط طو تھا  
 اس حاکم سے زردشت نے کہا کہ تم نیکی اختیار کرو۔ اور بدکاروں سے نفرت  
 کرو اور میرا مذہب اختیار کرو۔ پرشط نے پہلے دو باتیں قبول کیں اور مذہب قبول کر لیا  
 انکار کیا۔ یہاں سے لاچار ہو کر زردشت اپنے وطن آزر بائجان کو واپس گیا۔  
 امام ثانی۔ سات برس کے بعد ہوا۔ اور اس وقت چہم فرشتوں سے ملاقات  
 ہوئی۔ یہ فرشتے رب النوع حیوانات اور آتش اور فلزات اور خاک اور پانی اور  
 درخت کے تھے۔ انھوں نے ان اشیاء کی حفاظت کیوں اسے زردشت کو  
 ہدایت کی اور انکا محافظ قرار دیا۔

یہ امام کوہ البرز کے قریب واقع ہوا۔

امام ثالث۔ اس وقت آگ کے فرشتہ سے ملاقات ہوئی اس نے اس کی  
 حفاظت کی ہدایت کی۔

امام چوتھا۔ مازندران کے قریب واقع ہوا۔ اور وہاں رب النوع فلزات فر  
 اس کی حفاظت کی زردشت کو ہدایت کی۔

پانچواں۔ چٹنا۔ اور ساتواں امام یکے بعد دیگرے واقع ہوئے۔ اور ہر ایک  
 میں رب النوع خاک اور پانی اور درختوں کے فرشتوں سے ملاقات ہوئی اور  
 انھوں نے ان اشیاء کی حفاظت کی ہدایت کی۔

اس کے بعد اور بھی امامات ہوئے اور دس برس کے عرصہ میں سب تکمیل گیتی  
 اس کے بعد آخری ہدایت خدائے تعالیٰ کے ہاں سے اس کو یہ ہوئی کہ تم مضبوط  
 ہمارے احکام پر قائم رہنا اور کسی کے بہکانے میں نہ آنا۔

جس وقت زردشت خدا کے حضور سے واپس آتا تھا تو شیطان اوسکو ملا اور  
اوسنے گمراہ کرنا چاہا۔ زردشت نے کہہ کئے اپنے مذہب کے پڑ ہے اور شیطان  
بھاگ گیا۔

دس برس کے عرصہ میں جب یہ سب الہام پورے ہو گئے اور زردشت  
اپنے مذہب کا وعظ کرتا پھرتا تو اس وقت صرف ایک شخص مٹی و ماہ دیہی رو  
میں داخل ہوا۔ بارہویں برس زردشت کو الہام ہوا کہ تم اب شاہ گستاخ کے  
پاس جاؤ۔ یہ بادشاہ اور اس کے مصاحب اور رعایا دین باطل میں گرفتار ہیں جا کر  
انکی اصلاح کرو۔ زردشت تنہا دین کی اشاعت کے لئے بادشاہ کی طرف  
متوجہ ہوا۔

ایرانی اور عربی مورخ یہ لکھتے ہیں کہ بادشاہ اس وقت تلخ میں تھا۔ اس راہ میں  
دو اور چھوٹے چھوٹے بادشاہوں کی سلطنتیں تھیں زردشت نے انکو ہدایت کی  
کہ تم میرا دین اختیار کرو مگر انہوں نے انکار کیا۔ اس وقت زردشت فرادکے  
واسطے بد دعا کی اور ایک بڑی سخت آندھی اٹھی۔ اوس میں یہ دونوں بادشاہ  
اڑ گئے اور سوا میں معلق رہے اور پھیل کوئے اور نکولپٹ گئے اور سب نے اونکا گو  
کھا لیا اور پڑیاں انکی زمین پر گر پڑیں۔ یہ ذکر افسانہ کے طور مشہور ہے۔

زندوستا میں لکھا ہے کہ زردشت کی ملاقات گشتیپ گمور و وٹیر ہوئی۔  
زردشت نے بہت قابلیت سے اپنے دین کی تعریف کی اور گشتیپ اوسکو  
خوب غور سے سنتا رہا اور قریب تھا کہ زردشت سے ہجرہ کی فرمایش کرے  
اس وقت اونکے امرا اور خواشی نے اوسکے عیوب بادشاہ پر ظاہر کئے اور بادشاہ

اوسکو قید خانہ میں بھیج دیا گیا۔ تشپ کے قید ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ اوسکے مخالفین  
 باہم سازش کر کے اوسکے رہنے کے مکان میں بال اور ناخن اور سر کے اور  
 بلیوں کے رکھوا دے تاکہ اوسپر شبہ جادو گر کا ہوے بعد ازاں بادشاہ کو  
 مخفی خبر کرا کے یہ سب اشیا پکڑوا دیں۔ بادشاہ نے اوسے جادو گر سمجھ کر قید خانہ  
 میں ڈال دیا۔ زردشت معجزہ سے قید خانہ سے چوٹا۔ معجزہ یہ تھا کہ بادشاہ کا  
 مشکلی گھوڑا جسکو وہ بہت عزیز رکھتا تھا اوسکو عجیب قسم کا مرض پیدا ہوا کہ اوسکے  
 چاروں پانوں پیٹ سے چیٹ گئے اور زردشت نے اس واقعہ کو سن کر  
 بادشاہ سے کہا سہی کہ آپ چار باتیں میری قبول کریں تو یہ گھوڑا بالکل اچھا ہو جائے  
 بادشاہ یہ سکر بہت خوش ہوا۔ اور اوسنے وعدہ کر لیا کہ میں تمہارے چاروں  
 کام پورے کر دوں گا۔ وہ چاروں شرائط یہ ہیں جو زردشت نے پیش کئے  
 اول ایک پانوں بادشاہ کے گھوڑے کا اگر سید ہا ہو جائے تو بادشاہ دین  
 زردشتی قبول کرے اور جب دوسرا پانوں اوسکا اچھا ہو جائے تو بادشاہ  
 یہ وعدہ کرے کہ اشاعت دین کے لئے اوسکا بیٹا اسفندیار جہاد کرے اور  
 تیسری شرط یہ ہے کہ جب تیسرا پانوں سید ہا ہو جائے تو شاہزادی دین قبول  
 کرے اور چوتھی شرط یہ تھی کہ جب چوتھا پانوں سید ہا ہو جائے تو زردشت کے  
 مخالفین کو جہنوں نے جہلا سازی کر کے اوسکو قید کرایا تھا سزا دی جائے۔

چنانچہ ہر پانوں کے سید ہا ہونے پر بادشاہ زردشت کے شرائط پوری کرتا  
 گیا یہاں تک کہ چاروں شرائط پورے کر دیے۔ بادشاہ نے دین زردشتی  
 تو اختیار کر لیا مگر زردشت سے یہ خواہش کی کہ میری چار سزاؤں میں

وہ بھی آپ اب مہربانی کر کے پوری کر دیجئے۔

اول یہ استدعا یہ ہے کہ مجھ کو اپنی عاقبت کا حال معلوم ہو جائے۔

دوم یہ کہ میرا بدن ایسا ہو جائے کہ اوسپر کوئی چیز تاثیر نہ کر سکے۔

سوم یہ کہ مجھے علم غیب حاصل ہو کہ میں گزشتہ اور آئندہ اور حال تبدل اسکون چوتھی یہ کہ میں تاقیامت زندہ رہوں۔

زردشت نے جواب دیا کہ ایک شخص کے لئے چاروں باتیں پوری نہیں ہو سکتیں آپ کوئی ایک انہیں سے انتخاب کر لیں۔

بعد بہت سی قیل و قال کے بادشاہ کو ایک جہلک بشت کی دکھائی گئی اور بادشاہ کو آئندہ کامیاب ہون کا بھی جلوہ دکھایا۔ بادشاہ کے ایک بیٹے پشوتن کو حیات دوم عطا کی گئی اور دوسرے بیٹے اسفندیار کا بدن ایسا مضبوط کر دیا گیا کہ کوئی چیز اوسپر اثر نہ کرتی۔ اور جاماسپ وزیر کو عقل کل عطا ہوئی۔

بادشاہ اور بادشاہزادی کے دین زردشتی اختیار کرنے سے یہ نتیجہ ہوا کہ تمام درباریوں نے یہی دین قبول کر لیا اور شاعت دین کی تمام سلطنت میں ہونے لگی۔ زردشت نے جاماسپ سے اپنی بیٹی کی شادی کی اور جاماسپ کے بہانے اپنی بیٹی زردشت کو دی۔ بادشاہ کا بہائی ضریر اور اسکا بیٹا اسفندیار دونوں دین زردشتی میں داخل ہوئے اور ان دونوں کی تقلید امرانے کی۔ لہذا سب بادشاہ باپ اسوقت زندہ تھا اوسکی بابتہ بھی بعضوں کی یہ رائے ہے کہ اوسنے بھی دین زردشتی اختیار کیا۔ زردشت نے بادشاہ کے دین اختیار کرنے کی یادگار میں ایک سرو کا درخت کش مار کے ہنشدہ کے سامنے لگایا اور اس درخت پر یہ لکھ دیا کہ بادشاہ



دین مقدس اختیار کیا ہے۔

ایک عربی مورخ ابن اطرہ لکھتا ہے کہ جب بادشاہ نے دین اختیار کر لیا تو اپنے اپنی رعایا کو جبراً اس دین میں داخل کیا اور جس نے انکار کیا اس کو مار ڈالا۔

اس طرح دین زردشتی ایران میں پھیل گیا اور اہل ایران کا یہ قومی دین ہو گیا۔

ہلران میں بھی کچھ کچھ اس دین کی اشاعت ہوئی۔ ضریر اور اسفندیار کی قوت بازو مغرب ایشیا اور ہندوستان میں بھی یہ دین پھیل گیا بعضوں کا یہ قول ہے کہ اہل یونان بھی اس دین کے کچھ کچھ متفق ہوئے اور خود اہل یونان کا یہ قول ہے کہ افلاطون

ہرموڈرس تھیوپاؤن پس دین زردشتی سے متاثر ہوئے تھے۔ پے نہی گورس کی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ اس نے بابل میں دین زردشتی کی تعلیم پائی تھی اور

پہلوی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ جادو کا کارخانہ جو ضحاک نے بنایا تھا اور کلام دنیا کو بت پرستی میں مبتلا کیا تھا وہ دین زردشتی سے معدوم ہوا۔

بعض مورخوں کی یہ بھی رائے ہے کہ زردشت حکیم ہی تھا۔ شہرستانی نے یہ لکھا ہے کہ بمقام ذمار زردشت نے ایک اندھے کی آنکھ میں ایک نہاتائی عرق ڈالا

اور اس سے اس کی اہلی روشنی پیدا ہو گئی اہل یونان کے مورخ یہ لکھتے ہیں کہ زردشتی طبعیات۔ ہیئت اور معدنیات پر کتابیں لکھی ہیں۔ اور پہلوی کتاب و نیکار میں

یہ لکھا ہے کہ طبابت اور علم تیار فیہ میں زردشت کو کمال تھا اور وہ بانون کو بھی دور کرنے کی اسے قدرت تھی اور زندے جانور و ملکوی مطیع کر لیتا تھا۔ اور جو وقت چاہتا

منہ ہر سا سکتا تھا اور جادو و گردن پر ہی وہ غالب تھا۔ زردشتی کتاب زندوستا کی بابت سعودی یہ لکھتا ہے کہ بارہ ہزار گاؤں کے چمڑے پر سنہری حرفوں سے

لکھو این گیتیں اور بمقام اسطر دفن کرا دین اور پہلوی مصنف یہ لکھتے ہیں کہ جاہانگیر  
بمقام شاندار لکھو اگر دفن کرا دین۔

زردشت نے جاہانگیر آتشکدہ قائم کئے۔ اسلامی مورخ مسعودی اور شہرستانی  
یہ لکھتے ہیں کہ زردشت سے قبل دس جگہ آتشکدہ ایران میں موجود تھے۔  
زردشت نے ایک نیا آتشکدہ نیشاپور میں بنایا اور بادشاہ کے حکم سے جیسے  
آتشکدہ کی تلاش ہوئی اور اسکا پتہ فارس میں معلوم ہوا۔ اور وہاں سے آذربائیجان  
منگاکر قائم کیا گیا اس آتشکدہ کی سب سے زیادہ تعظیم و تکریم ہوتی ہے۔ پورانی  
آتشکدہ سیستان۔ روم۔ بغداد۔ یونان۔ ہندوستان۔ اور چین۔ چین تو  
ساسانیوں کے عہد میں تین قسم کے آتشکدہ ہوتے تھے۔ ایک آتشکدہ چہار  
آدمیوں کے لئے اور ایک فوجی لوگوں کے لئے اور ایک مزدور دن کے  
لئے ہوتا تھا۔

چہاریوں کے آتشکدہ کو آذر فرہنگ کہتے ہیں ان آتشکدہ کی آگ قہر  
خیال کی جاتی تھی اور یہ سب قدیم تھی۔  
کہتے ہیں کہ جمشید نے خوارزم میں ایک آتشکدہ بنایا تھا اور اسکو گشتشپ  
کابل میں لے آیا۔ دوسری قسم کے آتشکدہ کو آذر گشتشپ کہتے ہیں یہ آگ بھی بہت  
قدیم ہے اور اس آگ کا ذکر کخیخو کے کارنامہ میں مذکور ہے۔ تیسرے آتشکدہ  
آذر برزین مقرر کئے ہیں۔

اسکے بعد دینی لڑائیں طہران سے شروع ہوئیں اور راجا سہا بادشاہ  
طہران نے گشتشپ کو نامہ لکھا کہ تم نے باطل دین اختیار کیا ہے اسکو مسترد

ور نہ لڑائی کیواسطے گماوہ ہو۔

گشت پنے اوسکا بہت سخت جواب دیا اسپر خون ریز لڑائی شروع ہوئی  
اور لاکھوں آدمی دونوں طرف کے ضایع ہوئے۔ اس لڑائی میں گشت پ کا  
بھائی ضریر اور اڑتیس بیٹے مارے گئے۔

بالاخر اسفندیار کے ذریعہ سے ایران کو پہر فتح حاصل ہوئی۔ یہ لڑائی ۱۰۰  
قبل حضرت عیسیٰ کے واقع ہوئی۔

دوسری لڑائی اس سے بھی زیادہ خون ریز تھی جبوقت گشت پستان  
کیا ہوا تھا۔ ارجاسپ نے موقع پا کر بلخ پر حملہ کیا اور اس لڑائی میں زردشت  
اور لوراسپ عبادت کرتے ہوئے مارے گئے۔

یہ لڑائی ۳۰۰ قبل حضرت عیسیٰ کے واقع ہوئی اوسوقت زردشت کی  
عمر ششہرہس کی تھی۔

## حالات زندگی ساکپامی یا گوتم بدھا

بدھا کا باپ سادھو دانا کپلا وستو کا بادشاہ تھا۔ یہ ملک شمال ملک اودھ اور متصل نپال کے واقع ہے۔ یہ بادشاہ سورج منشی راجپوت ساکپا قوم کا تھا۔ جب بدھا مکتب میں بیٹھا تو اوس فری لکھنے پڑھنے میں کم توجہ کی۔

ہمیشہ دھیان میں لگا رہتا تھا۔ جب وہ قابل شادی کے ہوا تو باپ نے بیٹے سے شادی کے لئے دریافت کیا۔ اوسنے سات روز کی ہسٹ مانگی۔ اور بعد یہ جواب دیا کہ میں اسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہوں جو صالح اور پارسا ہو۔ اسکی پروا نہیں کہ وہ کسی قوم کی ہو۔ بعد تلاش ساکپا خاندان کی لڑکی گویا نام تجویز کی گئی۔ لڑکی کے والدین نے یہ چاہا۔ کہ فن پارگری اور علم میں اوسکا امتحان لیا جائے۔ وہ سب باتوں میں کامیاب ہوا بالآخر گویا کے ساتھ شادی ہوئی۔

شادی سے گوتم کے خیال میں کوئی تغیر نہیں ہوا محل میں تمام عیش و عشرت کے سامان میسر تھے مگر گوتم اسی سوچ میں رہتا تھا کہ انسان کی زندگی مثل بجلی کی چمک کے ہے۔ جس طرح دریا پہاڑ سے جاری ہو کر بہتا ہے اسی سرعت کے ساتھ زندگی گذرتی ہے۔ وجود خواہشات نفسانی۔ اور جہل یہ تین خرابی کی راہ ہیں۔ جاہل مثل کہار کے چاک کے چکر میں رہتا ہے خواہشات نفسانی اور خوف مصیبت میں الو وہ کرتے ہیں۔ اسنے ایسا ڈرنا چاہا جیسے تلوار کی تیرو ہار۔ یا زہر دار پتہ سے۔ مرض انسان کے حسن کو ضائع کرتا ہے

ضعیف حواس کو قوسے کو کمزور کرتا ہے۔ اور دولت کوئی کام نہیں آتی  
 پر موت کا وقت آتا ہے اور تینا سچ کے لئے انسان تیار ہوتا ہے۔  
 ان درونک خیالات کے بعد گو تم کہتا ہے کہ سب مرکب اشیاء میں ذوال  
 شامل ہے۔ مرکب اشیاء مثل مٹی کے جہاز کے ہیں کہ ذرا سی ٹیس سے بکھڑکا  
 دولت مستعار مثل ریت کے انبار کے ہے جس کا پشتہ نہیں بن سکتا۔ تمام  
 مرکب اشیاء کبھی دوسری شے کا سبب ہوتی ہیں اور کبھی دوسری شے  
 متاثر ہوتی ہیں یہ دونوں باہم ایسی قوام ہیں جیسا کہ خم میں نمونکا ہونا۔ مگر اصل  
 مادہ میں کچھ تفاوت نہیں ہوتا۔ کوئی شے ایسی نہیں جو دوسری شے سے  
 پیدا ہوتی ہو۔ اور یہی صورت پائنداری مادہ کی ظاہر کرتی ہے۔ دانا آدمی  
 ان شکلوں سے دہو کہ نہیں کہتا۔ مثلاً کوئی شخص ایک لکڑی دوسری لکڑی  
 سے رگڑے ان تین کے فعل سے آگ نکلمے گی۔ اور پہر غائب ہو جائیگی  
 دانا آدمی اسکی تلاش میں سرگردان ہوگا۔ مگر سوائے حیرت کے اور کچھ نہ پائے گا  
 یہی سوچا کہ کمان سے آئی اور کمان گئی۔ لفظوں کی آواز ہونٹ اور تالو  
 اور زبان کی حرکت سے نکلتی ہے اور اسکو فکر سے بول چال نام کہتے ہیں  
 اور ملکی زبان کہتے ہیں۔ یہ آواز کوہ کی سی آواز ہے مگر بولی کہیں موجود نہیں  
 پہر بانسری کی آواز سنکر دانا سوچ کر کہتا ہے کہ کمان سے آئی اور کمان گئی۔ یہ  
 سب شکلیں جو سبب اور نتیجہ سے پیدا ہوتی ہیں اور جوگی یا دانا آدمی غور  
 کرتا ہے کہ یہ سب صورتیں لاشے ہیں۔ اور یہی لاشے ذوال ہے۔ جو  
 ہمارے حواس کو معلوم ہوتی ہے اسکو حقیقت میں کوئی پائنداری نہیں ہے۔

اور یہی اصل جڑ قانون یعنی فطرت کی ہے۔

ہم سمجھتے ہیں کہ اسی قانون سے دنیا کی نجات ہے اور ہم اب دیوتاؤں اور انسانوں پر ایسے ظاہر کرینگے۔ میں نے اکثر اسکی فکر کی کہ جب ہم عقل کل ہو جائیں گے تو ہم تمام ذمی روح کو جمع کر کے یہ بتائیں گے کہ یہی صورت بقائی ہے اور ہم انکو قہر خلقت سے نکالیں گے اور انکو سکون اور اطمینان کی جگہ قائم کر دیں گے اور اس حواس کے جکڑے سے چتر کر اطمینان کی جگہ رکھیں گے۔ یہ مخلوق جو تاریکی جہالت میں غرق ہے ہم انکو قانون کا انکشاف کریں گے۔ اور ہم انکو ایسی نظر دینگے کہ ہر شے جیسی ہے اسے صاف دیکھ سکیں اور ہم انکو ایک جہلک خالص عقل کی عطا کریں گے جس سے قانون کو بے لاگ لپیٹ کے دیکھ سکیں۔ یہی خیالات نو عمر سدھارتاکے خواب میں نظر آتے تھے۔ ایک شب کو ہر دیو وجود یو تاجیا کا تہا تہا اپنے مقام عیش سے آیا اور خبر دی کہ آپ اپنی جگہ یعنی مش پر جائے جسکے لئے آپ استعداد عرصہ سے تیار کیا کر رہے تھے۔ دیوتا نے کہا کہ اب وقت آگیا ہے کہ آپ اپنے آپ کو دنیا میں ظاہر کیجے۔ جس نے اپنے آپ کو آزاد نہیں کیا وہ دوسروں کو آزاد نہیں کر سکتا۔ انڈیا مذہب کو کیا دیکھا سکتا ہے۔ جو آزاد ہو گیا وہ اور دن کو بھی آزاد کر سکتا ہے۔ اور جسکی نگاہیں ہیں وہ راستہ بتا سکتا ہے۔ وہ لوگ جو اپنی خواہشات نفسانی سے مکان کتے اولاد کے۔ دولت کے۔ ذوق میں الودہ ہیں انکو تارک الدنیا ہونے کا ہدایت کرو۔ اور مقدس بناو۔ بادشاہ اپنے بیٹے کے منصوبہ پر غور کر کے بہت پریشان رہتا تھا۔ اور اسکی حفاظت کرتا تھا۔ اسکے لئے تین مکان ہیں

بیٹھی سم برسات گرمی سروی کے لئے بنائے تھے کہ جہان اوسکا جی چاہے رہے  
 ایک روز گوتم اپنے باغ بیتی کو سوار جارا ہاتا تو راہ میں ایک بہت ضعیف  
 آدمی ملا۔ اوسکے بال سفید۔ بدن لاغر۔ اور ریشہ سے کانپتا تھا۔ رگین سب  
 اوبہری ہوئی۔ لکڑے کے سہارے رگڑتا ہوا چلا جاتا تھا۔ گوتم نے کوچوان سے  
 پوچھا کہ یہ کون ہے۔ کیا اسکے خاندان میں ایسے ہی پیدا ہوتے ہیں۔ اوسنے  
 جواب دیا کہ یہ بوڑھا ہے اور بیکار ہو گیا ہے۔ اور گمراہی پر بار ہے اونیو  
 نکال دیا ہے۔ اور آخر کار سب کا بڑھاپے میں ہی حال ہوتا ہے۔ یہ سنکر گوتم  
 دل میں خیال پیدا ہوا کہ جاہل اور کمزور طبیعتوں میں جوانی سے نشہ غرور پیدا ہوتا  
 اور بڑھاپے کا خیال نہیں کرتے۔ اب مجھے باغ کی سیر کو نہ جانا چاہئے اور پیچھے  
 لوٹ چلوں کیونکہ مجھ میں بھی بڑھاپے کی جگہ موجود ہے۔ میں عیش و عشرت کو  
 کیا کروں گا۔ شانہزادہ واپس چلا آیا۔ پہر ایک روز شانہزادہ معہ اپنی ہمراہی  
 سوار چلا جاتا تھا راہ میں ایک بیمار۔ آدمی ملا۔ اوسکے ہمراہ نہ کوئی عزیز تھا  
 نہ دوست تھا۔ بخار کا لرزہ چہرہ رہا تھا۔ اور چلنے کی قدرت نہ تھی۔  
 اور ہیکسی سے موت کا منظر تھا پہراوسنے اپنے کوچوان سے اوسکا حال  
 پوچھا اور وہی جواب ملا۔ شانہزادہ نے سوچا کہ صحت بھی ناپائدار مثل  
 خواب کے ہے۔ اور ہوشیار آدمی کے لئے خوشی کبھی نہیں ہے۔ شانہزادہ  
 اپنے شہر کو لوٹ آیا۔ ایک دن اور اسی طرح سیر کو جارا ہاتا۔ راہ میں ایک  
 لاش دیکھی۔ کفن اوسپر پڑا تھا۔ اوسکے عزیز روتے ہوئے اور خاک اودراتے  
 چلے جاتے تھے۔ پہر شانہزادہ نے اپنے کوچوان سے مخاطب ہو کر کہا کہ

افسوس جوانی پر جبکو بڑا ہوا کر گیا۔ اور ہائے صحت جبکو مرض غارت کر گیا  
 اور ہائے زندگی جبکو موت کما نیکی۔ کوئی ایسی جگہ ہی ہے جہاں نہ بڑا ہو  
 نہ مرض ہو۔ نہ موت ہو۔ اور کیسے یہ تینوں نیست ہو سکتی ہیں۔ پہر شاہزادہ  
 حکم واپسی کا دیا اور کہا کہ ہم اسپر و سیاں لگا تینگے کہ اسے کیسے نجات ملے۔  
 ایک دن شاہزادہ ہمراہیوں کے ساتھ پہرے کو نکلا تھا کہ راہ میں اسکو ایک  
 برہنچاری ملا۔ وہ بھی نظر کیسے کٹا تھا اور لباس فقیرانہ پہنے ہوئے تھا۔ اور  
 ہاتھ میں خیرات لینے کا کجکول تھا۔ شاہزادہ نے پوچھا کہ یہ کون ہے۔  
 کو جوان نے کہا کہ یہ بہکشو ہے اسنے نفسانی خواہشات کو ترک کر دیا ہے  
 اور سختی سے زندگی بسر کرتا ہے۔ نہ کسی سے کچھ خواہش ہے نہ کسی سے حسد  
 کرتا ہے اور گومتا پرتا ہے۔ اور خیرات پر بسر کرتا ہے۔ شاہزادہ نے  
 سواری کی واپسی کا حکم دیا اور کہا کہ جو فیصلہ کیا ہے اسکو مخفی نہ رکھنا چاہیے۔  
 سب سے پہلے اپنی رانی کو پاس سے اپنے ارادہ کا اظہار کیا۔ پہر باپ کے  
 پاس جا کر نہایت ادب سے وہی مقصد بیان کیا۔ باپ کو بہت صدمہ ہوا  
 اور اسنے بہت سمجھایا۔ اور تمام اکابرین قوم نے منست اور التجا کی کہ اس  
 ارادہ سے باز آؤ۔ مگر کسی کا کہنا نہ مانا۔ ادھی رات گزری تھی کہ شاہزادہ کو  
 کپلا و ستو سے سفر اختیار کیا اسوقت ستارہ شیا جو پیدائش کے وقت  
 تھا چمک رہا تھا۔ چلتے وقت شاہزادہ کے دل پر سب کی جدائی کا کچھ قلق ہوا  
 اور نرم آواز سے یہ کہا کہ اب میں اس شہر میں اسوقت تک نہ آؤں گا جب تک  
 موت اور زندگی دونوں کا خاتمہ نہ کروں۔ اور جب تک مجھے عقل کل نہ ملے



اور جب میں واپس آؤں گا تو اس شہر کی کچی اورستی جاتی رہے گی۔ شہزادہ رات میں  
 ۶ میل چلا۔ اور صبح کے طلوع پر گھوڑے سے اوترا۔ گھوڑا۔ ٹوپی۔ موتی  
 کی مالا۔ چند کا کے حوالہ کی اور اپنا ریشمین لباس ایک شکاری کے حوالہ کیا۔  
 اور اس کا لباس کمال کا خود پہن لیا۔ راہ میں چند کا کو شاہی اُمرائے شہزادہ کی  
 تلاش میں پرتے ہوئے ملے۔ چند کا نے اونٹنے کہا کہ شہزادہ نہ تم سے ملے گا  
 اور نہ وہ اپنے غم سے باز رہے گا۔ واپس چلے جاؤ۔ گو تم پہلے چلتے چلتے  
 ویسلا پہنچا۔ اور راہ میں برہمنوں کے جہان مہمان رہتا تھا۔ یہاں شہزادہ  
 راجا کے محلہ کی دارالسلطنت میں پہنچا۔ اس شہر میں ایک بڑا نامور برہمن اور  
 کارہن تھا۔ اور اس کے ساتھ تلو شاگرد تھے۔ اور کایہ جب ملے بات  
 چیت ہوئی تو اس نے سمجھا کہ یہ بھی بڑا عالم ہے۔ تو اس نے اس سے کہا کہ ہم  
 دونوں ملکر تیرے کون کو تعلیم دیں۔ گو تم نے کہا کہ یہ طریقہ ہی دنیاوی معاملات اور خوشیاں  
 سے بری نہیں ہے وہاں سے ہی چلے یا۔ اس جگہ سے پانچ شاگرد اور کا کے ساتھ  
 ہوئے۔ سدھارتا اول اور پانچون کے ساتھ گیا کی پھاڑی پر گیا اور وہاں سے  
 نرنجناویا کے کنارہ پر قریب ایک گائون اور ولہ کے پہنچا اور اس جگہ اس نے  
 ارادہ کیا کہ میرے ہمراہیوں کے تھیرون۔ اس وقت تک برہمنوں کے  
 دستور کے موافق نفس کشی کا عمل کرتا رہا۔ جب سدھارتا اپنے گھر سے نکلا تھا  
 اس وقت اس کی عمر اسیس برس کی تھی اور چھ برس تک اور ولہ میں رہ کر نہایت  
 سخت مراسم نفس کشی کے عمل کرتا رہا۔ اور اپنے نیک کاموں سے شیطانوں کو  
 پس پا گیا۔ ان چھ برس کی تکالیف اور مشاغل روزہ داری سے سدھارتا کو

یہ خیال ہوا کہ یہ راستہ عقل کل کے حاصل کرنے کا نہیں ہے اور اس وقت سے  
 نفس کشی کے مراسم میں کمی کی اور معمولی کھانا کھانے لگا۔ اور یہ کھانا ایک رکی سجا  
 کانوٹسے لاتی تھی۔ ٹھوڑے زمانہ میں اسکی طاقت بھی بڑھ گئی اور صورت بھی اچھی  
 ہو گئی۔ اس کے پانچوں شاگرد اس کے اس رنگ بدلنے سے پر گئے اور اسکا وقار  
 اونکے دلونے جاتا رہا۔ اسے چوڑ کر بنارس چلے گئے۔ اب سدھارتا تپتا  
 اور دل کے ایک گوشہ میں رہ کر مراقبہ میں مشغول رہا اور اسی جگہ رہ کر اوسنے اپنے  
 اصول واسطے ہدایت اپنے متقصدین کے قائم کئے۔ پورا نا لباس جو اسے شکار  
 لیا تھا وہ چہ برس کے عرصہ میں پٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ سچا ناکی ایک لونڈی  
 راوہا نام کی تھی وہ مگنی اور اسکی لاش کو موٹے کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا تھا  
 سدھارتا نے اس قبر کو کو کر چٹڑے نکالے اور تالاب میں دھویا اور اپنے  
 ہاتھ سے سیکر اسکا لباس بنا دیا۔ اور یہی قاعدہ شری موحی چہتڑوں کے لباس  
 بنانے کا اپنے متقصدین میں جاری کیا۔ سدھارتا نے اب فکر کرنا شروع کی کہ آیا  
 جھکواب کافی علم اسکا حاصل ہو گیا ہے کہ انسان کے نجات کی تدبیر کروں اور اسنے  
 یہ سوچا کہ کچھ میں نے حاصل کیا ہے وہ انسانی علم سے برتر ہے۔ مگر میں ابھی اپنی  
 عقل کل کے درجہ پر نہیں پہنچا۔ اور نہ ابھی میں نے بڑا یہ اور موت پر غلبہ  
 حاصل کیا۔ پہر اوسنے اپنے بچپن کے زمانہ کو یاد کیا کہ اس وقت اسکو کیسی  
 خواب نظر آتی تے اور کیسی کیسی امیدیں اسکو ہوتی تھیں اور یہ خیال کرتا تھا کہ  
 انسان کا نجات دہندہ ہونکا یا نہیں۔ آخر ش ایک ہفتہ تک مراقبہ میں مشغول  
 رہا اور اس عرصہ میں کئی دفعہ اسکو جوش پیدا ہوا۔ اور اس وقت اوسنے

یہ خیال کیا کہ سب امور محکوم حاصل ہو گئے ہیں مجھے ایسی نیکی کا راستہ مل گیا جس  
 نہ حسد ہے نہ جہل ہے نہ خواہش نفسانی ہے جسے شیطان کا کچھ اثر نہیں ہوتا اور  
 اس راستہ میں تنازع کی ضرورت نہیں اور یہ راستہ تمام عالم کے بزرگوں سے  
 بہتر ہے اور یہ راستہ عقل کل کا ہے اور جو راستہ نجات کا ہے۔ اس وقت  
 سدھارتا نے خیال کیا کہ میں انسان۔ اور دیوتاؤں سے سب سے برتر ہوں۔  
 مجھے عقل کل مل گئی اور جس جگہ اسکا یہ خیال قائم ہوا۔ اس جگہ کو بوڈھی مندا  
 کہتے ہیں۔ اس وقت یہی گوتم کا نام بدھی ستوا ہوا۔ جسکے معنی ہیں کہ عقل کل کا  
 تلاش کرنے والا۔ بدھی ستوا اور یائے نرنجنا کی طرف چلا جاتا تھا اسنے دیکھا  
 کہ ایک شخص نرم اور خوشبودار گھاس چٹائی کے لئے جمع کر رہا ہے۔ بدھی ستوا  
 تنواری سی گھاس لیکر ایسی چٹائی بنائی کہ نرم جانب نیچی اور چڑھیں اوپر کور کہیں او  
 پلہتی مار کر اوپر بیٹھ گیا۔ اور بیٹھے وقت یہ کہا کہ اگر میرا جسم گل جائے ٹہی۔  
 چمڑا۔ گوشت۔ سڑ جائے۔ میں اس گھاس سے اس وقت تک نہ اٹھو گا  
 جب تک عقل کل مجھے نہ حاصل ہو۔ تمام دن اور رات بے حس و حرکت  
 اوپر بیٹھا رہا۔ اور صبح کی وقت جبکہ نیند سب پر غالب ہوتی ہے اس وقت  
 عقل کل اسکو حاصل ہو گئی۔ اس وقت اسنے کہا کہ ہاں اب میں انسان کے  
 غم کو دور کروں گا۔ اور یہ کہا کہ یہ زمین میں سب مدفون ہیں یہ میری شاہد ہے  
 کہ میں کہی جو نہ نہیں بولتا۔ اس وقت بدھا کی ۳۶ برس کی عمر ہے اور اس وقت  
 نیا مذہب جاری ہوا۔

سوائے سجاتا اور اسکے جوان ہمراہیوں کے بدھ اپنے مریداور کئے

یعنی اپنے مذہب میں داخل کئے۔ یہ شخص دو بہائی تھے اور دونوں تاجر تھے  
بدی منڈل کے قریب ہو کر گذرے تھے وہاں سے اونکا ارادہ تھا کہ شمال  
کی جانب مال تجارت کا اپنے گہروں کو لیجائیں۔ انکے پیچھے ایک قافلہ تجارت کا  
تھا جس میں سیکڑوں گاڑیاں مال کی برہی ہوئی تھیں کچھ گاڑیاں ولہل میں ہنس  
گئیں تو دونوں بہائی جبکا نام تراو پشاد دوسرے کا ہٹکا تھا اونوں نے اس  
مقدس جوگی یعنی گوتم سے مدد چاہی اور جب اسکی ہدایت کے بموجب وہ عمل  
کر رہے تھے۔ گوتم کی نیکی اور عقل کا اونپر اثر ہوا۔ اسوقت دونوں بہائی وہ  
اپنے سب ساتھیوں کے گوتم کے مذہب میں داخل ہو گئے۔

ایک دن گوتم بٹھیا ہوا یہ سوچ رہا تھا کہ اگرچہ مجھکو حقیقت مل گئی ہے۔ یا مخلوق  
ہی اس سے فیض پانے کیواسطے تیار ہے یا نہیں اور وہ روشنی حاصل کرنے کے  
لئے آگئیں کہو لیگی یا نہیں۔ اور یہ اس سوچ میں غرق ہو گیا۔ اور کئے لگا کہ جو قافلو  
جاری کرتا ہوں یہ بہت بڑا ہی روشن ہے۔ مگر مشکل سے سمجھ میں آتا ہے اسکی  
تشریح نہیں ہو سکتی احاطہ عقل سے باہر ہے اور صرف عالم اور پوشیا اس سے  
فیض پاسکتے ہیں۔ یہ قانون دنیاوی عقل کے خلاف ہے۔ میں نے منفرد حالت  
ترک کی اور خیالات معدوم کئے میں نے اپنی خواہشات نفسانی فرود کیں اور  
آئندہ وجود میں آنا بند کیا اور یہ سب نجات کا ہے مگر یہ قانون لوگوں کی  
سمجھ میں نہ آئیگا اور مجھکو آزار پہونچائینگے پر کما نہیں نہیں یہ خواہش نفسانی ہے  
اس سے بچنا چاہئے۔

تین دفعہ یہی خطرہ ہوا کہ ولیم آیا اگر وہ اپنے ارادہ اور غم سے باز آتا تو یہ

راز ہمیشہ مخفی رہتا ہے آخر یہ خطرہ دل سے کہو یا۔  
 کتنا ہے کہ تمام دنیا کے انسان تین ہی درجہ میں آسکتے ہیں یا وہ اچھے ہیں یا خراب ہیں  
 یا وہ ان دونوں سے لاپرواہ ہیں۔

پہر کتنا ہے کہ ایک ثلث غلطی میں ہے اور ایک ثلث حقیقت کا ماہر ہے  
 اور ایک ثلث معلق حالت میں ہے۔ اگرچہ ان لوگوں کو قانون کی تعلیم کروں تو  
 جو لوگ غلطی میں پڑے ہیں وہ کہیں آگاہ نہ ہوں گے۔ اور میں کیسے ہی سکھانا چاہوں  
 جو حقیقت کے ماہر ہیں وہ ہمیشہ ہوشیار رہیں گے۔ مگر وہ لوگ جو معلق حالت میں ہیں  
 اگرچہ ان کو قانون سکھاتاؤں گا تو ان کو سمجھ نہ آئے گی اور اگر نہ سکھاتاؤں گا تو وہ نہ سمجھ رہیں گے۔  
 گوتم نے اپنے اصول قائم کر کے یہ ارادہ کیا کہ انکو شائع کروں اور یہ سوچا کہ کس سے  
 پہلے شروع کروں۔ اول اوسکو یہ خیال ہوا کہ اپنے اصول راجگڑھ ہی اور ویساے  
 اوستادوں پر ظاہر کروں مگر اتفاق سے معلوم ہوا کہ وہ دونوں مرچکے ہیں پہراؤ  
 خیال اور پانچون مریدوں کی طرف گیا جو اوسکو چوڑ کر چلے گئے تھے۔ گوتم یہاں سے  
 چل نکلا اور گنگا پر پونچا مگر غمو کرنے میں اوسکو بہت دقت ہوئی کہ اوسکے پاس  
 پیسہ نہ تھا اور جب وہاں کے بادشاہ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو جوگیوں کے لئے  
 محصول معاف کر دیا۔ گوتم چلتے چلتے بنارس پہونچا اور جہاں اوسکے پانچون مرید  
 اوسکی طرف گیا۔ انہوں نے گوتم کو دیکھ کر یہ دلیں ارادہ کیا کہ اوسکی ہر طرح سے  
 توہین کریں اور خاطر تواضع نہ کریں مگر وہ جب اوسکے پاس پہونچا۔ بے اختیار وہ  
 اوسکی عظمت کے لئے اڑٹھ کڑے ہوئے اور اوس سے مخاطب ہو کر کہنے لگے کہ آ  
 گوتم ہمارے آپ بالکل پاک ہیں اور آپ میں ایک ایسی روشنی چمکتی ہے کہ انسان کی

قدرت سے باہر ہے۔ گو تم نے جواب دیا کہ مجھے خطاب مہاراجی کا مت دے  
 پہلے میں عرصہ تک تمہارے کچھ کام نہیں آیا اور کسی قسم کی مدد و کمک نہیں دے سکا۔  
 اب مجھ کو صاف راستہ بتا کا نظر آتا ہے اور اب بد ہایہی عقل کل ہو گیا ہوں میں مجھے  
 جانتا ہوں۔ سب کچھ دیکھتا ہوں۔ گناہ سے پاک ہوں۔ اور قانون قدرت کا  
 مالک ہوں۔ آؤ میں تم کو قانون سکھاؤں۔ اور تم میرے کئے پر کان رکھو۔ میں  
 تم کو نصیحت کرتا ہوں۔ اور تمہاری روح گناہ سے نجات پائیگی۔ اور تم کو اپنے  
 نفس کا علم ہوگا۔ اور تم روز بروز کے جگر ٹی پیدائش سے چوٹ جاؤ گے۔  
 اور تم برم چاری بن جاؤ گے۔ اور اس زندگی کے بعد دوسری زندگی نہوگی۔  
 اسکے بعد نہایت نرمی سے اوسنے کہا کہ تم ابھی میری نسبت کیا کہہ رہے تھے۔  
 اہکے پانچون مرید شرمندہ ہوئے اور اوسکے قدموں پر گر پڑے۔ اور اوسکو  
 تمام دنیا کا بد ہا قبول کیا۔ اور اوسکا طریقہ ہی اختیار کیا یہی لوگ تھے جو بودھ مذہب  
 میں داخل ہوئے۔ بنارس والے بودھ مذہب کی بہت تنظیم کرتے ہیں اور یہ پہلی  
 جگہ ہے جہاں بودھ مذہب شائع ہوا۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ بد ہا بنارس بہت  
 نہیں رہا اور سوائے ان پانچ کے اور بھی مرید کئے۔ زیادہ زمانہ اوسکی عمر کا مکہ  
 اور سرادستے کی سلطنتوں میں گذرا۔ یہ دونوں سلطنتیں شمال میں گنگا کے واقع ہیں  
 اور بقیہ عمر میں گذری۔ وہ چالیس برس تک اور زندہ رہا ان دونوں ملک کے  
 بادشاہوں نے اوسکو پناہ دی اور اوسکا مذہب اختیار کیا۔ بد ہا نے بیان  
 رکھ بہت بڑے بڑے شخص اپنے مذہب میں داخل کئے اور اپنے شاگرد بنائے  
 راجگرہی کے قریب ایک اور جگہ تھی جسکو نالندہ کہتے تھے اور وہاں بد ہا اکثر

جایا کرتا تھا۔ اس جگہ ایک آم کا باغ تھا جو حوض کے کنارہ واقع تھا اور بڑے مالدار شخص کا ملکیت تھا۔ پانسو سو اگروں نے لکر اس باغ کو بدھا کیواسطے خریدا۔ اور وہاں رہ کر اسنے قانون قدرت سکھایا۔ اس جگہ دس ہزار جوگی رہتے تھے اور بادشاہ کے یہاں سے انکو خرچ ملتا تھا۔ بارہ برس کے بعد بدھا کا باپ اوس سے اگر ملا اور ساکیہ قوم نے اور نیر باپ نے بودہ مذہب اختیار کیا۔ اور بدھا کی تینوں بی بیوں نے بھی وہی مذہب اختیار کیا۔ اور بدھا کا برہمنوں سے ہمیشہ جگڑا رہتا تھا اور طرح طرح سے اوسکو تکلیف پہونچاتی اور اوسکے مارنے کا بھی ارادہ کیا مگر بدھا بچ بچ گیا۔

بدھا کی جائے وفات کی بابت بہت اختلاف ہے مگر اکثر کی یہ رائے ہے کہ کوسی نکلا ملک کو سالہین مرا ہے۔ اوسوقت عمر اوسکی انسی برس کی تھی اور جگہ سے واپس آتا تھا اور اوسکے ہمراہ اوسکا بیٹھا اند اتھا اور بہت مجمع جوگیوں کا تھا گنگا کے جنوبی کنارہ پر پہونچا۔ اور دریائے اوتر کر ایک پتھر پر کھڑا ہوا۔ اور تپتا مہرانی سے اپنے ساتھیوں کی طرف بختار ہا اور یہ کہا کہ آخر وقت ہے کہ میں گنگا سے اپنے شہر راجگری کو دیکھ رہا ہوں۔ گنگا کو اوتر کر شہر ویسے لے کو گیا اور وہاں ہی اسی طرح خیر باد کہی اور مالا کے ملک میں ایک مقام کوسی نکلا تھا وہاں جب اوسکو غشی پیدا ہوئی ایک درخت کے نیچے بیٹھ گیا وہاں وہ مر گیا۔

### (اخلاقی اصول مذہب)

مصنف کتا ہے کہ گو تم ایک فلسفی تھا۔ اور اس سے زیادہ اوسنے کہی نظر کیا اس نظام کے باقاعدہ ہونے کی امید نہ کرنی چاہئے۔ وہ تمام عمر مخلوق کے

سامنے و غلط کرتا رہا مگر اس نے مشکل طریقہ فلم کا بھی اظہار نہ کیا۔ کیونکہ عوام اس کو  
 نہ سمجھ سکتے تھے۔ اور برہمن ہی ان اصولوں کو پورے طور سے ظاہر نہیں کر سکتے  
 گوتم نے یہ ادعا کر کیا کہ میں انسان کی نجات کے لئے ہوں۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ  
 یہ کہنا کہ تمام کائنات کی اصلاح کے لئے ہوں اس لئے اس نے ایسے حوالے دیا کہ  
 کہ سب پر حاوی ہوں اور سید پر سادے ہوں۔ گوتم کے دو فلسفہ اصول  
 تناسخ اور نجات کے ہیں۔ مگر یہ نہایت مبہم۔ اور مہمل ہیں۔ باقی اصول اخلاقی  
 اور دہیان کے ہیں۔

گوتم نے خود کچھ نہیں لکھا اور اس کے خاص معتقدین نے اس کی وفات کے بعد  
 کونسل قائم کی۔ اور گرو کے الفاظ میں مضامین منضبط کئے پہلی کونسل کے بعد  
 اور کونسلیں قائم ہوئیں اور اوس میں قواعد درج کئے۔ حضرت عیسیٰ سے پہلے دو  
 برس یہ کام ہوا۔ اول کونسل بمقام راجگری ملک میں ہوئی تھی اور اس کونسل میں  
 تین قسم کی کتابیں بنائی گئیں۔ ایک کتاب وہ تھی جس میں مکالمہ گوتم کا تھا۔ اور دوسری  
 تعلیم۔ اور تیسری فلسفہ مذہب۔ اور تیسرا مقدم اصول یہ تھا کہ دنیا میں چار حالتیں ہیں  
 اول حالت تکلیف کی کہ انسان کسی نہ کسی صورت میں برداشت کرتا ہے۔ اور  
 دوسرے اسباب اس تکلیف کے۔ اور تیسرا یہ کہتا ہے کہ یہ سب خواہشات  
 نفسانی گناہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور تیسرے ایک حالت اطمینان جس کو نجات  
 کہتے ہیں۔ اور چوتھے وہ راہ کہ جس سے رنج دور ہو اور نجات ہو۔ نجات کے  
 آٹھ راستے ہیں۔ اول سچا خیال کرنا۔ دوسرے سچا فیصلہ چمیں کوئی شک شبہ نہ ہو  
 تیسرے سچے الفاظ چمیں کوئی شائبہ جوٹ کا نہ ہو۔ اور چوتھے نجات کی شرط



یعنی وہ بیان سچا رکھے اور ہمیشہ اوسى ڈھنگ پر رہے۔ پانچویں سچے طور سے زندگی بسر کرنا یعنی یہ کہ مذہبی پیشہ سے۔ چھٹے یہ کہ خیال کو سچائی میں لگانا۔ ساتویں یادداشت سچی ہو۔ اور آٹھویں وہ بیان سچا کرنا جس سے نجات ہو۔ بعد ازان کو تم اخلاقی اصول ظاہر کرتا ہے اور وہ پانچ ہیں۔ کسی کو قتل نہ کرو۔ چور نہ کرو۔ عورتوں سے زنا نہ کرو۔ عورتوں سے نہ بولو۔ شراب نہ پیو۔ اور اسکے ساتھ پانچ اور ہیں۔ کھانا وقت پر کھاؤ۔ اور نہاج کا نارگ اور کیسل سے پرہیز کرو۔ ہار نہ پہنو۔ خوشبو نہ لگاؤ۔ اور آرام کے بچھونے پر نہ سوؤ۔ کسی سے چاندی سونا نہ لو۔ یہ سب ملکر دس اخلاقی اصول ہوئے۔ اول پانچ عام لوگوں کی واسطے ہیں۔ دوسرے پانچ اصول مریدوں کے لئے ہیں۔

مریدوں کے لئے اوس نے اور بارہ اصول قائم کئے ہیں۔ اول یہ کہ کپڑوں کے چترے جو قبرستان یا کوڑہ پر ملین اور جمع کر کے لباس بناؤ۔ دوسرے لباس کے تین عدد ہوویں اور یہ چترے اپنے ہاتھ سے بنائے جائیں اور اوپر اون کا زر و لباس ہو جو چترے سے بنایا گیا ہو۔ تیسرے کھانا جہان ممکن ہو سادہ ہو۔ چوتھے کھانا بیک مانگ کر جمع کیا جائے اور ایک لکڑی کی جگول میں رکھا جائے۔ پانچویں جوگی کو ایک وقت کھانا چاہئے۔ چھٹے دوپہر کے بعد کسی قسم کا کھانا نہ چاہئے۔ ساتویں بود و باش کے لئے ہی قاعدے ایسے سخت تھے مریدوں کو بگل میں رہنا چاہئے۔ آٹھویں درخت کے سایہ میں رہو۔ نویں زمین پر بیٹھا اور درخت سے کمر لگاؤ۔ دسویں بیٹے بیٹے نہ لیٹو نہیں۔ گیارہویں جس ڈھنگ سے چٹائی پڑی ہے اوس کو مت بدلو۔ بارہویں

مرید کو چاہئے کہ رات کے وقت ہر منہ میں قبرستان پر جاوے اور اس امر کا وہ بیان کرے کہ انسان کیسے ناپائدار ہے۔  
گوتم کا یہ خیال تھا کہ انسان کو چاہئے کہ ان سب قواعد کی پابندی کرے اور ان سب سے اہم یہ چہ قاعدہ ہیں۔ خیرات دینا۔ نیک رکھنا۔ صبر کرنا۔ تحمل کرنا۔ وہ بیان کرنا۔ اور عقل کل کو سوچنا۔

گوتم چہ اور نیک کاموں کا ذکر کرتا ہے۔ اول صرف جھوٹ کی ہی ممانعت نہیں ہے بلکہ سخت گوئی اور ہرزائی کی اور بیہودہ گوئی کی ممانعت ہے۔ دوسرے انسانیت اور مروت۔ تیسرے اپنے نیک کام کو چھپاؤ۔ گناہوں کو ظاہر کرو۔ چوتھے اپنے رشتہ داروں کے ساتھ مہربانی اور عزت کے ساتھ پیش آؤ۔ پانچویں اپنے گرو کا ادب کرو۔ چھٹے والدین کی عزت کرو۔ گوتم کے اگرچہ بادشاہ معاون اور سرپرست تھے اور خود باپ مادشاہ تھا مگر مذہب کے پہلے فیمن اوسنے جبر اختیار نہ کیا اور ہمیشہ لوگوں کو اخلاقی طرز پر سمجھاتا رہا اور ترغیب دیتا رہا۔

جب وقت گوتم ظاہر ہوا اوس وقت ہندوستان کے لوگوں کی حالت بہت خراب تھی اوسنے اوسکے عیوب پر اعتراض نہیں کیا بلکہ نیکیوں کی خوبیاں اوسکے دلنشین کیں۔ ایک شخص پرانا نام ڈومنی کچھ تھا مگر تجارت سے اوسکو فروغ ہوا تھا اور جب وقت وہ مال تجارت لئے ہوئے جاتا تھا تو اوسکے ہمراہیوں میں بودہ مذہب کے بھی سوداگر تھے۔ اوسکے مذہبی طریقہ کا اثر پرانا کے دل پر ہوا۔ پرانا گوتم کے پاس آیا اور مذہب بودہ کا اختیار کیا۔ گوتم نے اوسکو ہدایت کی کہ

اصل اصول اس مذہب کا ترک دینا ہے۔ پرانہ کو اس وقت سے خیال کرنا چاہئے کہ یمن دینا سے مرگیا ہوں یا ورین دوسری دنیا میں اس غرض سے آیا ہوں کہ بودہ مذہب کی اشاعت کروں اور جگہ ایسی ہے کہ جہان برہمی اور خوبی پہلی ہے۔ اور بنجرو لیرومی کے کوئی وہاں جانے کی جرات نہیں کرتا۔

گو تم اس سے کہتا ہے کہ یہ آدمی جہان تم جاتے ہو نہایت جا بڑہتہ رحم اور غصہ وراور مغرور ہیں اور جب تم وہاں جاؤ گے تو تمہارے ساتھ بدزبانی کرینگے اور تم کو مار پیٹ کر نینگے تم کیا کرو گے۔ اور سنے کہا کہ اگر وہ میرے اوپر غصہ کرینگے اور مار پیٹ کر دیکھنا کہ وہ اپنے آدمی ہیں۔

گو تم نے پوچھا کہ تمہارے اوپر پتہ پتہ نینگے تو تم کیا خیال کرو گے پرانہ نے جواب دیا کہ میں اونکو نیک سمجھونگا اور خیال کرونگا کہ اونہوں نے تلوار۔ کٹری سے نہیں مارا پتہ پتہ پتہ۔ پھر پوچھا کہ اگر وہ کٹری اور تلوار چلا لیں تو تم کیا خیال کرو گے جواب دیا کہ میں اس وقت بھی اونکو نیک سمجھونگا اور یہ خیال کرونگا کہ اونہوں نے میری جان ہی چوڑی۔ پھر گو تم نے پوچھا کہ اگر تمہاری جان ہی لے لیں تو کیا خیال ہوگا پرانہ نے کہا میں یہ سمجھونگا کہ مجھے تکلیف سے نجات دیدی۔

گو تم اس تقریر سے بہت خوش ہوا۔ اور پرانہ سے کہا اچھا جاؤ اور لوگوں میں مذہب پھیلاؤ۔

دوسرا ذکر ایک بادشاہ کے بیٹے کا ہے جو بودہ مذہب کا تھا بادشاہ نے اس اپنے بیٹے کو شہنشاہ کا صوبہ دار بنا کر بھیجا۔ اس شہزادہ کا نام کٹالہ تھا اس شہزادہ نے ایسی حکومت کی کہ ہر شخص اس سے الفت کرنے لگا۔ اس وقت

ایک شاہی حکم آیا کہ شہزادے کی آنکھیں نکال لی جائیں۔ یہ حکم بادشاہ کی رانی نے  
 بادشاہ کی سرنگا کر براہ عداوت اپنا کینہ نکالنے کی واسطے پہنچا تھا۔ تمام رعایا سے  
 ادنیٰ آنکھیں نکالنے کی واسطے کہا مگر سب نے انکار کیا۔ آخر چندالو نے کہا او ہنوں  
 ہی انکار کیا۔ شہزادہ نے جب اپنے باپ کی مہر اس حکم پر دیکھی تو اس حکم کی  
 تعمیل کی واسطے آمادہ ہو گیا۔ بالآخر ایک جزامی اس مکر و فعل کے کرنے پر آمادہ ہوا  
 شہزادہ تیار ہوا۔ اور جلاد سے کہا کہ اول ایک آنکھ نکالو اور دوسری میرے ہاتھ پر  
 رکھو۔ سب لوگ نالہ و فریاد کرنے لگے اور اس شہزادہ نے اپنی مٹلی ہوئی آنکھ ہاتھ پر  
 رکھی اور اس سے مخاطب ہو کر کہا کہ مجھ کو ابھی نظر آتا تھا اب بھی تو کچھ دیکھتی ہے  
 پر کہا افسوس تو پارچہ گوشت ہے۔ انسان کیا احمق ہے۔ کہ ایسی چیز کو کھتا ہے  
 کہ یہ میری ہے۔ پر اس کی دوسری آنکھ نکالی گئی اور سوخت شہزادہ نے کہا کہ  
 میرے گوشت کی آنکھ تو جاتی رہی اور میرے علم کی آنکھ کھل گئی اگر مجھ کو بادشاہ  
 چوڑ دیا ہے تو میں ایک بڑے بادشاہ کا بیٹا بن گیا ہوں اگرچہ مجھے ایک بڑے  
 رتبہ سے نوازا گیا ہو۔ وہ درجہ ایسا تھا کہ جس کے ساتھ رنج اور تکلیف شامل تھی  
 اب مجھے وہ بادشاہت حاصل ہو گئی ہے کہ مجھ کو نہ رنج ہے نہ تکلیف ہے۔  
 شہزادہ نے اس مصیبت کو بہت تحمل کے ساتھ برداشت کیا اور جب اس کو  
 یہ معلوم ہوا کہ یہ فعل رانی کی سازش سے ہوا ہے تو اس نے رانی کو عداوت  
 اور کہا کہ ہمیشہ تم خوش رہو۔ تم نے بسا فعل کیا کہ مجھ کو دائمی نجات ہو گئی ہے۔  
 یہ اندہ بادشاہزادہ اپنی عورت کے ساتھ اور دو گھر کو متاثر تا تھا جب اپنے آپ  
 کو پہنچا تو باپ کو خبر ہوئی۔ غصہ میں آکر رانی کے قتل کا حکم دیا شہزادہ نے اس کی

شفاعت کی اور یہ کہا کہ یہ مصیبت جو مجھ پر پڑی یہ میرے کسی اعمال کا نتیجہ ہے۔  
 کتاب میں اور ایک قصہ مذکور ہے وہ یہ ہے۔ تھرا کے مقام میں ایک شہر  
 عورت تھی وسعدتہ نام تھا اسکی خادمہ ایک جوان تاجر کے پاس گئی جبکہ نام  
 او پاکفہ تھا۔ اس سے کچھ عطریات خریدے جب یہ خادمہ لوٹ کر آئی تو  
 اس کے آقا نے اس سے کہا مجھے معلوم ہوتا ہے کہ اس جوان تاجر کو پسند کرتی ہو  
 اور ہمیشہ اوس کی یہاں سے خریداری کرتی ہو۔ نوکر نے جواب دیا کہ اسے میرے  
 آقا کی دختر یہ تاجر کا لڑکا بہت حسین ہے اور بہت ہوشیار ہے اور ہمیشہ اپنی زندگی  
 کا قانون قدرت کے موافق بسر کرتا ہے۔ یہ سنکر وسعدتہ کو اسکی طرف رغبت پیدا  
 ہوئی اور چند مدت کے بعد اپنے نوکر کے ہاتھ یہ پیغام پہنچا کہ میرا راز وہ ہے کہ  
 میں تمہارے پاس آؤں اور عیش و عشرت سے بسر کروں۔ نوکر نے یہ پیغام پہنچا  
 دیا۔ اس نو جوان آدمی نے یہ اسکو جواب دیا کہ اپنے آقا سے یہ کہنا کہ اسے  
 میں ابھی تمہارے ملنے کا وقت نہیں آیا تو اسے عرصہ بعد اسی عورت نے  
 اپنے ایک عاشق کو قتل کیا اور یہ جرم ظاہر ہو گیا۔ اور بادشاہ تک خبر ہو گئی اور  
 جلا کو حکم دیا کہ اس عورت کے ہاتھ اور پاؤں اور ناک اور کان کاٹو اور قبرستان  
 میں ڈال دو۔ اس بات کی خبر تاجر کے لڑکے کو ہوئی۔ اور یہ معلوم ہوا کہ ایسی سبزا  
 اس کے واسطے تجویز ہوئی۔ اپنے دل میں اس نے سوچا کہ جب اسکا بدن خوب  
 لباس سے آراستہ تھا اور قسم قسم کے جواہرات پہنے ہوئے تھی اسوقت ایسے  
 شخصوں کو جو نجات کے خواہشمند ہیں اس کے پاس جانا نہ چاہئے۔ آج سب اسکا  
 غور خاک میں مل گیا اور وہ بے دست پا پڑی ہے یہ وقت اس کے دیکھو گا

یہ سوچ کر تاجہ کا لڑکا وہاں گیا جو عورت نے دیکھا۔ اپنے نوکر سے کہا کہ جو یہ  
 عضو میرے کٹے پڑے ہیں اونکو ایک جگہ کر کے ڈھانک دو۔ تاجہ کا لڑکا جب  
 آکر کھڑا ہوا تو اس عورت نے کہا کہ جب میرا جسم پیول کے موافق تھا اور تمام  
 قسم کے جواہرات سے آراستہ تھا اور آنکھوں کو اوسکے دیکھنے سے رغبت تھی  
 اوس وقت آپ میرے دیکھنے کو نہ آئے آج جو یہ میری حالت خراب ہے، اور  
 نگاہ ڈالنے سے کراہت آتی ہے اور نفرت ہوتی ہے تو اوس وقت آپ نے  
 تاجہ کے لڑکے نے جواب دیا کہ اے میری بہن پہلے عیش اوٹھانے کی غرض سے  
 نہیں آیا اور اب میں لاچار حالت جو قابل ہمدردی کہے دیکھنے کو آیا ہوں۔  
 یہ سن کر عورت کے دل میں اطمینان پیدا ہوا۔ اور فوراً انتقال کیا۔

گو تم کے مذہب میں بادشاہ ہی داخل ہوے اور پہلا بادشاہ جس نے یہ مذہب  
 اختیار کیا وہ بن بصرہ تھا جسکا دارالسلطنت راجکپڑی تھا۔ اس شہر کی بہت  
 گنجائش آبادی تھی اور مکان بھی گچ بنے تھے اور لکڑی کے بنے ہوئے تھے۔ وہاں  
 اکثر آگ لگا کرتی تھی۔ اس آفت کے روکنے کے لئے بادشاہ نے یہ حکم دیا کہ  
 جس کی غفلت سے آگ لگے گی وہ نکال دیا جائیگا اور اوسکو جنگل اور برفستان  
 میں رہنا ہوگا۔ تھوڑے عرصہ بعد خود بادشاہ کے محل میں آگ لگ گئی۔  
 بادشاہ نے کہا کہ میں سب کا مالک ہوں قانون کے خلاف ورزی کیسے کروں  
 اور ایسا کروں تو میں توقع کیسے کر سکتا ہوں کہ میری رعایا پابندی قانون کی  
 کرے۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ بیٹیاں سن لٹیں ہو اور بچے جنگل برفستان میں جا کر  
 گوتم کے حالات میں ایک اور دلچسپ قصہ بادشاہ کے بیٹے کا ہے جنہوں نے

اپنے باپ کو قتل کیا تھا وہ خود جانشین ہو گیا تھا اور ابھی تک بودہ مذہب نہیں چھوڑا  
 کیا تھا۔ یہ بادشاہ اپنے محل میں بیٹھا ہوا چاندنی کا لطف دیکھ رہا تھا اور سو قبت  
 اسکے اولین خیال آیا کہ یہ میں نے کیا گناہ کیا کہ اپنے نیک باپ کو مار ڈالا اسکے رگتا  
 کے لئے کسی اچھے برہمن کے پاس جانا چاہئے۔ وزیروں سے پوچھا ایک نے گوتم کا  
 ذکر کیا۔ بادشاہ نے اسکے پاس جانے کا ارادہ کیا۔

گوتم اور سو قبت آم کے باغ میں تھا اسکے گرد سارے برہمن سرفیض جمع تھے بادشاہ  
 ملاقات کی استدعا کی۔ گوتم نے اجازت دی۔ بادشاہ نے ابتداً عرض اپنے  
 آئے کی ظاہر نہیں کی اور اپنے گناہ کے اقرار سے پہلے اسکے متعلق پہلے جو سوال  
 برہمنوں سے کیا تھا وہی سوال گوتم سے کیا۔ سوال یہ ہے کہ آیا اس زندگی میں  
 قطعی طور پر کوئی یہ پیشین گوئی کر سکتا ہے کہ کسی شخص کے اعمال کا نتیجہ کیا ہوگا۔  
 برہمنوں کے جواب سے بادشاہ کا اطمینان نہیں ہوا تھا۔ اس سب سے گوتم سے  
 سوال کیا۔ گوتم نے جواب دیا کہ ہر شخص کے اعمال کا نتیجہ اسکے افعال پر ہوتا ہے  
 بادشاہ اس جواب سے خوش ہوا۔ اور گوتم سے کہا کہ آپ اپنے مذہب میں  
 داخل کر لیجئے اور مجھے پناہ دیجئے۔ مجھے ایسا عظیم گناہ ہوا ہے کہ میں اس کے  
 سب سے محبوں ہوں۔ میں نے سلطنت کے لئے اپنے باپ کو مار ڈالا۔ میرا  
 باپ نہایت عادل بادشاہ تھا اور گوتم سے کہا کہ آپ میری زبان سے جرم  
 اقبال کو قبول کر کے میرے واسطے آئندہ کیا تجویز کرتے ہیں۔ گوتم نے اپنے  
 اصول کے موافق اسکے گناہ معاف کئے کیونکہ اس نے اپنے گناہ کا اقرار  
 کیا تھا اور پشیمانی ظاہر کی تھی۔

# سوانح عمری خضر راء التاج محمد علی اللہ علیہ السلام

## تہذیب

یہ سوانح عمری اُس آخر زینہا کی ہے جس نے سب پر اُسے مذہبی تمدن بالکل ماند کر دیا اور اپنا مذہبی تمدن مشکل آفتابِ نفع لہار کے دنیا میں چوبیس برس تک قلیل زمانے میں روشن کر کے خود غروب ہو گیا اس تمدن کا نشوونما ملک عرب میں ساتویں صدی عیسوی میں ہوا جس کے جغرافیہ کی سچی حالت عربی انسل ہندی الاصل شاعر الطاف حسین حالی نے اس طرح سے بیان کی ہے

عرب جس کا چرچا بڑھ گیا تھا جہاں سیرا لک ایک جزیرہ نما تھا  
زمانے پرند جس کا جدا تھا نہ کشورستان تھا نہ کشور کشا تھا

تمدن کا اُس پر پڑا تھا نہ سہا یا

ترقی کا تھا دان و قدم تک نہ آیا

زآب و ہوا ایسی تھی روح پرور کہ قابل ہی پیدا ہونے و جس سے جوہر  
نہ کچھ ایسے سامان تھے دان میسر کنول جس سے کھل جائیں گے سلسلہ سر

نہ سبز و تھا صحرا میں پیدا نہ پانی

فقط آب باران پر تھی دند گانی

زمین سنگلاخ اور ہوا آتش افشا لوگوں کی لپٹ باد صحر مرکب طوفان  
پہاڑ اور ٹیلے سراب و دریا باں کج رویوں کے جھنڈا و زنا مرغیان

نہ کھیتوں میں غلہ نہ جنگل میں کھیتی



عرب اور کل کائنات اسکی یہ تھی  
اور تمدنی حالت کی ایسی دلفریب نظم میں ایسی تصویر کینچی ہے گویا صداقت بیان کے  
لئے شرمستراور نظم موضوع ہے۔

نہ وہاں مصر کی روشنی جلوہ گر تھی      نہ یونان کے علم و فن کی خبر تھی  
وہی اپنی فطرت پر طبع بشر تھی      خدا کی زمین بن جتنی سرسبز تھی

پہاڑا و صحرا میں ڈیرہ تھا سب کا

تیلے آسمان کے بسیرہ تھا سب کا

کہیں آگ بجتی تھی وان بھیجا با      کہیں جھٹکا کو اکب پرستی کا چرچا

بہت سی تھو تثلثیت پر دل کشیدہ      بتوں کا عل سولہو جا بجا تھا

کرشموں کے راہب کی تھا صید کوئی

ظلموں میں کاہن کے تھا قید کوئی

وہ دینا میں گھر سب پہلا خدا کا      خلیل ایک معمار تھا جبرین کا

ازل میں مشیت نے تھا جسکو تاکا      کہ اس گھر سے اُبلے گا چشمہ بدی کا

وہ تیرتھ تھا اک بت پرستوں کا گویا

جہان نام حق کا نہ تھا کوئی جو یا

قبیلہ قبیلہ کا ایک بت جدا تھا      کسی کا ہبل تھا کسی کا صفا تھا

یہ عزا پہ وہ نالہ پر فدا تھا      اسی طرح گھر گھر نیا ایک تھا

نہاں ابز ظلمت میں تھا مہر انور

اندھیرا تھا فاران کی چوٹیوں پر

چلن جتنے آنکے تھے سب شیانہ ہر ایک لوٹ اور مار میں تھا بچانہ  
فسادوں میں کٹتا تھا ان کا زمانہ نہ تھا کوئی متانوں کا تازیانہ  
وہ تھے قتل و غارت میں چالاک ایسے

درند سے ہوں جنگل بیدیاک جیسے  
نہ ٹپتے تھے ہرگز چوڑ بیٹھتے تھے سب جھوٹے تھے جب جھگڑا بیٹھتے تھے  
جو وہ شخص آپس میں لڑ بیٹھتے تھے تو صد ہا قبیلے بگڑ بیٹھتے تھے  
بلند ایک ہوتا تھا گرد بان شدارا  
تو اس سے بھڑک اٹھتا تھا ملک سارا

وہ بکرا ورنعلب کی باہم لڑائی صدی جس میں آدمی آہوں کھنکھاتا  
قبیلوں کی کردی تھی جس کھنکھائی تھی ایک گ ہر سو عرب میں لگائی  
نہ جھگڑا کوئی ملک دولت کا تھا وہ  
کرشمہ ایک انکی جہالت کا تھا وہ

کہیں تھا مویشی چرانے کا جھگڑا کہیں پہلے گھوڑا بڑھانے کا جھگڑا  
لب جو کہیں آنے جانے کا جھگڑا کہیں پانی پینے پلانے کا جھگڑا  
یوں ہی روز ہوتی تھی تکرار ان میں

یوں ہی چلتی ریتی تھی تلو اور انسین  
جو ہوتی تھی پیدا کسی گھر میں تیر تو خوف شہادت سوبے رحم مادر  
پھرے دیکھتی جبکہ شوہر کے تیور کہیں زندہ گاڑ آتے تھے اسکو جا کر  
وہ گود ایسی نفرت سے کرتی تھی خالی

جنے سانپ جیسے کوئی سب نے والی  
 بھرا اکو دن رات کی لگی تھی      شراب اُن کی گھٹی میں گویا پڑی تھی  
 تیشش تھا غفلت تھی دیوانگی تھی      غفلت ہر طرح اُن کی حالت بُری تھی  
 بہت اس طرح اُن کو گزری تھی صدیاں  
 کہ چھالی ہوئی نیکیوں پر تھی بریاں

یہ اُس ملک کے جغرافیہ اور اُس قوم کے تمدن کی تصویر ہے جہاں رہنا پیدا ہوا۔  
 اور تمام دنیا کی حالت و وقت پیدایش حضرت رسالتا یہ تھی جو مصنف افسانہ  
 قومی نے لکھی ہے۔

## رومی سلطنت

روم کے مشرقی ملک نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھے۔ شام۔ مصر۔ یونان  
 مشرقی ایشیا کو فزویل رومی نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ اور رومیوں کا یہ  
 حال تھا کہ خواجہ سرا غلام اعلیٰ عہدوں پر تھے۔ اور ملکی معاملات میں سراسر  
 کھلی ہوئی و غابازی اور علانیہ جھوٹ جاری تھا۔ مشرقی رومیوں کے اوصاف  
 بزدلی تیشش۔ و غابازی تھی۔ اور ان افعال نے اُن کو خراب کر رکھا تھا بدی  
 کی بُری سے بُری شکلوں سے بڑے شبہ کم بخت تھے۔ اور قسطنطینہ پٹی صدی  
 کی لندن انیسویں صدی سے مختلف تھی صلح ۶۲۸ء کے بعد یونانی۔ ایرانی  
 لڑتے لڑتے عاجز ہو گئے تھے اور کسی میں جان باقی نہ رہی تھی۔ اسوقت ان دونوں  
 کو ایک نئے دشمن کا مقابلہ تھا۔

جب خسرو۔ اور ہرقل۔ آپس میں لڑ رہے تھے عرب میں ایک عظیم الشان انقلاب

پیدا ہونے والا تھا۔ یہ سب سے اول اور تاریخ کا آخری واقعہ ہے جو عرب پیدا کر رہے تھے۔

جہاں سے ایک شخص ایسا پیدا ہوا جو دنیا کی طبیعتوں کو رام کرنے والا اور دنیا کے حالات میں ایک انقلاب عظیم الشان پیدا کرنے والا تھا۔  
دنیا کی یہ افسوسناک حالت بیان کرنے کے وقت اگر مصنف افسانہ قوی کے سامنے حالی کا مد و جزر اسلام ہوتا تو وہ ضرور ان اشعار کا اعادہ کر کے خدا کا شکر ادا کرتا۔

یکایک ہوئی غیرت حق کو حرکت  
برہا جانب بوقبیس بر رحمت  
اداک بطنانے کی وہ رویت  
چلے آتے تھے جسکی دیتو شہادت

ہوئے پہلو آمنہ سے ہویدا

وہائے خلیل اور نویدا سیما

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت سے  
بارہ برس تک کی عمر کا حال

ماخوذ از خطبات احمدیہ

عبد اللہ بن عبد المطلب والد حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
چوبیس برس کی عمر تھی جبکہ انہوں نے بنت وہب سے شادی کی۔ آمنہ بنت  
وہب قریش کے قبیلہ سے تھیں۔ جو عرب کے قبیلوں میں نہایت معزز اور

شریف قبیلہ تھا۔ حضرت آمنہ حل ہی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ نے بغرض تجارت شرب یعنی مدینہ کی طرف سفر کیا اور قبل پیدا ہونے آنحضرت کے انہوں نے وفات پائی۔ بنی تجار کے وارقیغہ میں مدفون ہوئے انکی وفات کے بعد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیدا ہوئے جمہور مورخوں کی یہ رائے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر بیابان الاول عالم ایل کر پیدے برس یعنی ابرہہ کی چڑائی کے پچیس روز بعد پیدا ہوئے مگر اس بات میں کہ عام الفیل سنہ عیسوی کے کونسے سال میں واقع ہوا تھا مورخوں کی رائے میں اختلاف ہے۔ منقح امر یہ قرار پایا ہے کہ عام الفیل کے مطابق تھا کیونکہ سب مورخین اس بات پر متفق ہیں۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تو حضرت آمنہ نے کسی کو عبد المطلب کے پاس بھیجا اور آپ کے پیدا ہونے کی اطلاع کی۔ عبد المطلب فی الفور وہاں آئے اور آنحضرت کو اپنے ہاتھوں پر اٹھا کر کعبہ کے اندر لیگئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی۔

چند روز تک ثویبہ نے جو آنحضرت کے چچا ابولسب کی آزاد کی ہوئی لونڈی تھیں آنحضرت کو دودہ پلایا۔ ثویبہ نے آنحضرت کے چچا حمزہ کو بھی دودہ پلایا تھا۔ اور اس سبب حمزہ اور مسروق ابن ثویبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دودہ بھائی تھے۔ عبد المطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام محمد رکھا مگر حضرت آمنہ نے خواب میں ایک فرشتہ کو دیکھا تھا جس نے کہا تھا کہ آپ کا نام احمد رکھنا اس لئے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام احمد رکھا اور اس طرح توریت و انجیل دونوں کی بشارتوں کی تصدیق ہو گئی جن کا بیان ہم نے خطبہ بشارات میں کیا ہے۔ ولادت کے ساتویں روز

عبدالمطلب نے قربانی کی۔ اور تمام اراکین قبیلہ قریش کو دعوت میں بلایا۔  
 شرفائے مکہ کا دستہ بر تھا کہ آب و ہوا کے لحاظ سے اور اس غرض سے کہ بچوں  
 کے لہجہ اور زبان میں غمزہ بان کا اثر نہ پائے اپنے بچوں کو جب کہ وہ  
 دودھ پلانیکے ہو جاتے تھے دودھ پلانے والیوں کے سپرد کر کے باہر بھیج دیا کرتے  
 تھے۔ اسی رسم کے موافق آنحضرتؐ کو حلیمہ سعدیہ کے سپرد کر دیا گیا اور وہ اپنی  
 گھر لے گئیں اور ہر چھو مہینے لاکر ان کی والدہ اور دیگر اقربا کو دکھلا جاتی تھیں  
 دو برس بعد آپؐ کا دودھ پھٹا یا گیا اور حضرت حلیمہؓ آپؐ کو لیکر حضرت آمنہؓ  
 پاس آئیں مگر حضرت آمنہؓ نے اس خیال سے کہ مکہ کی آب و ہوا آپؐ کو موافق نہ ہوگی  
 پھر حضرت حلیمہؓ کے سپرد کر دیا اور وہ ان کو اپنے گھر لے گئیں اور ہر چھ مہینے لاکر  
 دکھلا جاتی تھیں۔ جب آنحضرتؐ کی عمر چار برس کی ہوئی تو حضرت آمنہؓ نے آپؐ کو اپنے  
 پاس رکھ لیا۔ پس حضرت حلیمہؓ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دودھ پلائی  
 مان اور ان کے خاوند حارث ابن عبد العزیٰ دودھ کے رشتہ کے باپ اور  
 ان کی اولاد عبد اللہ اور اثیہ خدیجہ عرف شیمان دودھ بھائی اور دودھ بہن  
 آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دودھ کے رشتہ کو خون کے رشتہ کی برابر سمجھتے  
 تھے۔ اور حضرت حلیمہؓ سے نہایت محبت رکھتے تھے اور انکا ادب اور ان کی تعظیم  
 مان کی برابر کرتے تھے۔ ایک دفعہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی رواسے  
 مبارک جس کو مسلمان سر پر رکھنے اور آنکھوں سے لگانے کے لائق سمجھتے ہیں  
 حضرت حلیمہؓ کے لیے بچا دی تاکہ وہ اُس پر بیٹھیں دودھ کے رشتہ کا ایسا پاس  
 لحاظ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرتے تھے اور محبت اور الفت کہ حضرت

جلیلہ اور ان کی اولاد کے ساتھ برتے تھے۔ اور جس احسان مندی کا اظہار دودھ  
 کے رشتہ داروں کے ساتھ کیا کرتے تھے نہایت علیٰ اور عمدہ مثالیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 اخلاق حمیدہ نیک خوئی اور نرم دلی کے ہیں جس کی نظیر اس سے پہلو کبھی نہیں پائی  
 جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر چھ برس کی ہوئی تو حضرت آمنہ آپ کو  
 اپنے عزیز و اقارب سے ملانے کیلئے مدینہ منورہ کے مکین کو چھ عرصہ تک وہاں  
 بھیجیں اور پھر مکہ معظمہ کو مراجعت کی اور راستہ میں بمقام اسوا زوفات پائی  
 جبکہ آنحضرت مکہ میں پہنچے تو آپ کے دادا عبدالمطلب نے آپ کی پرورش  
 اور نگہبانی اپنے ذمہ لی اور ہمیشہ آپ کے ساتھ شفقت پدری سے پیش آتے رہے۔  
 جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آٹھواں برس شروع ہوا تو آپ کے دادا  
 عبدالمطلب نے بیاسی برس کی عمر میں وفات پائی عبدالمطلب کی وفات کے  
 بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پرورش ابوطالب آپ کے چچا نے جو  
 آپ کے والد عبدالمطلب کے حقیقی بھائی تھے اپنے ذمہ لی۔ یہ بھی آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نہایت محبت کے ساتھ پیش آتے رہے۔ اور مثل پدر مہربان کے ہر طرح سے  
 خبر گیری کی جب آپ کی عمر بارہ برس کی ہوئی تو ابوطالب کو تجارت کے سبب بحر  
 شام کا سفر پیش آیا اور اس کے سرانجام کے بعد پھر مکہ کو واپس آئے بارہ برس  
 سے آگے بھی مورخوں نے کوئی سلسلہ وار واقعات تارمان بعثت ایسے نہیں  
 لکھے کہ جن سے یہ معلوم ہو کہ آفتاب نبوت کے طلوع ہونے کے آثار ہیں  
 یہ سب کچھ کئی قوم عرب کے جاہل ہونے کی وجہ سے ہوئی ایام جاہلیت میں  
 الامین کے نام سے آپ کا پکارا جانا خود کثرت واقعات کی دلیل ہے۔ ورنہ

ایک دو کام کرنے سے امین کا لقب نہیں مل سکتا ہے۔

گوشہ نشینوں کے قیافہ شناسی قبل نبوت اور ایک شریف اور مالدار بیوہ کا آپٹو اپنا کارکن بنانا اور پھر عقد کی خواہش کرنا۔ یہ واقعات ایسے ہیں جن سے گزشتہ و آئندہ زندگی پر روشنی پڑتی ہے۔ پچیسویں سال اپنے حضرت خدیجہ سے عقد کیا۔ اور پچیسویں سال کا یہ واقعہ ہے کہ خانہ کعبہ میں سنگ اسود کے دجور بھی قربان گاہ کا پتھر تھا اور مقدس سمجھا جاتا تھا، استحقاق نصب پر قوم عرب میں تنازعہ تھا آپ مصلح قرار پائے۔ اپنے ایسا فیصلہ کیا کہ سب سردار قوم اس سے رضی ہوئے۔ اپنے یہ کیا کہ اپنی چادر بچھا کر سنگ اسود کو اوپر رکھ دیا اور سب سرداران قوم نے گوشہ چادر پر کمر احترام نصب کا حاصل کیا۔ حضرت کے زہد اور عبادت کا اس قدر پتہ لگتا ہے کہ قبل بعثت حضرت کا یہ دستور ایک عرصہ تک رہا کہ غار حرا میں جا کر عبادت کرتے مگر یہ نہیں کھلتا کہ طریقہ عبادت کا کیا تھا۔ حضرت کہیں کہیں اپنی منگوہ کو بھی ساتھ لے جاتے تھے۔ اسی غار حرا میں تو اور چالیس سال کی عمر تک جب پہلی وحی نازل ہوئی۔

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ اقْرَأْ وَرَبُّكَ  
الْكَرِيمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا كَمْ يَكْفُرُ بِهِ ۚ

پرو دگار کے نام سے جو خالق ہے۔ جس نے جے خون سے انسان سا شخص بنایا۔ پڑھ اپنی پرو دگار کے نام سے کہ کیا کرم اُس نے کیا جس نے قلم (کتابت) کے ذریعہ سے علم سکھایا۔ ایسا علم جس کو انسان کچھ جانتا نہ تھا۔

یہ سمجھنا چاہیے کہ ان آیات سے ایک خاص قدرت اس وقت سے عطا ہوئی۔



اور حضرت نے خاموشی سے اپنی رسالت اور توحید کا عقیدہ بنایا اور مسلمان  
کرنا شروع کیا تین سال تک بعد ازاں وحی بند رہی۔

چوتھو سال جب وحی اسلام کے اعلان کی آئی۔

فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُنْكَرِ كَيْتُ اس وقت پیغمبر کو صفایہ  
گئے اور عرب کے قبیلوں کو نام بنام پکار کر بلایا اور یہ کہا کہ سوائے اللہ کے  
کوئی دوسرا معبود نہیں ہے۔ اور دعوت اسلام کی کی۔ کسی نے اس مہابت  
کو منظور نہ کیا۔ اور جب حضرت نے بتوں کی مذمت اور عذاب کی تہدید کی  
تو قریش نے سخت مخالفت اور ایذا دہی شروع کی اور تیرہ برس متواتر  
قیام مکہ تک آزار رسانی جاری رہی۔ اندر اور باہر دونوں جگہ ایذاؤں پہونچتی  
جاتی تھیں گھر میں عین کھانے کے وقت کوڑا پیہنکا جاتا تھا جس راہ سے گذر  
ہوتا تھا وہاں کانٹے ڈالے جاتے تھے تاکہ حضرت کے پانوں زخمی ہوں۔  
حضرت پانوں سے کانٹے نکال لیتے اور راہ سے کانٹے دور کرتے تاکہ  
دوسروں کو تکلیف نہ ہو۔ جب نماز پڑھتے یا کوئی ہدایت کرتے تو شور و  
غل مچاتے تاکہ خود پریشان ہوں اور دوسروں کے کان تک بات نہ پہونچے  
یہاں تک ہوا کہ سجدے کے وقت موسیقی کا اوجھ میلہ سے بھرا ہوا  
اوپر ڈال دیا۔

حج یا طواف کے وقت بیٹھیں پھر بٹھینکتے۔ اور جہاں کہیں مجمع ہوتا وہاں  
حضرت کے افعال اور اقوال کا مضحکہ اڑاتے۔

اہل اسلام کو جانکندن کی تکلیفیں پہونچاتے یہاں تک کہ وہ صبر جاتے۔

آخر حضرت سے مسلمانوں کی تکلیف نہ دیکھی گئی۔ پانچویں سال نبوت کے مسلمانوں کو حبش کی ہجرت کا حکم دیا وہاں بھی قریش نے مہاجرین کے ٹکڑوں کی سعی کی مگر ناکام رہی۔ عدو شہود سبب خیر گرخدا خواہ۔ قریش نے تو مہاجرین کی مذلت کی کوشش کی تھی شاہ حبش نے ان مہاجرین سے پیغمبر عربی کے حالت سنگدان کا احترام کیا اور کہتے ہیں وہ بعدہ اسلام بھی آیا۔ ساتویں برس قریش جمع ہو کر ابوطالب حضرت کے چچا کے پاس گئے اور کہا کہ محمد کو ہمارے حوالہ کرو۔ یا ہمارے ساتھ جنگ کے لیے تیار ہو۔ اور یا محمد کو ہمارے بتوں کے برا کہنے سے روکو۔

ابوطالب نے حضرت کو قریش کے ارادے سے متنبہ کیا اور کہا کہ تم ان کے بتوں کی برائی نہ کیا کرو۔ حضرت نے سمجھے کہ چچا حمایت سے معذور ہو گئے اور فرمایا کہ اگر آفتاب میرے واسطے ہاتھ پر ہو اور ماہتاب بائیں ہاتھ میں ہو تو میں اپنے ارادے سے باز نہ آؤں گا تا وقتیکہ خستم نہ ہو جاؤں۔ اس وقت ابوطالب نے کہا کہ جو تمہاری خوشی ہو میں ہمت سارا حامی رہوں گا۔ جب کفار قریش ناکام ہوئے اور ترقی اسلام باوصف ان معویہ بتوں کے ہوتی رہی تو حضرت کے قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ ابوطالب نے قبیلہ بنی ہاشم کو جمع کر کے ان سے خطابت میں اعانت چاہی اور سب نے منظور کیا اور شعب ابوطالب بنی ہاشم ہے۔ وہاں انکا کہانا۔ پنیہ۔ راہ رسم رسد بند کردی۔ اور آپس میں اس کا معاہدہ لکھا کہ خانہ کعبہ میں رکھ دیا۔ تین سال تک ایسی تکلیف اور عسرت میں خاندان بنی ہاشم مبتلا رہا بعد ازاں چند قریش

حسب کہا کہ اس قید سے نجات دلائی اور معاہدہ چاک کیا۔

دسواں سال کثرتِ حوادث اور غم اور اندوہ کا تھا۔ اول ابو طالب شریف مکہ اور چچا حضرت نے انتقال کیا۔ اور چند روز بعد حضرت کی بیوی خدیجہ نے انتقال کیا۔ اندر اور باہر سب سناٹا تھا۔ اب قریش نے ایذا دہی میں اور بھی شدت کی۔ حضرت طائف کو چلے گئے شاید امن ملے اور وہاں اسلام شائع ہو۔ وہاں اینٹ پتھر مار کر نکال دیا حضرت اُسی تکلیف اور مایوسی کی حالت میں مکہ واپس آئے۔ گیارہ ہوان اور بارہ ہوان سال بھی انہیں تکالیف میں گذرا۔

تیرہویں سال ہجرت مدینہ کی تیاری ہوئی وہاں کے لوگ مسلمان ہوتے جاتے تھے۔ حضرت نے اول مسلمانوں کو اجازت ہجرت مدینہ کی دی اور وہ لوگ روانہ ہونے شروع ہوئے۔ کفار قریش کو اس کی خبر ہوئی اور وہ متروک ہوئے۔ یہ مشورہ ہوا کہ ہر قبیلہ سے ایک ایک شخص منتخب کیا جائے اور وہ سب ملکر حضرت کو قتل کریں تاکہ حضرت کا قبیلہ انتقام نہ لے سکے۔ اس ارادے سے مکان جا کر گھیرا مگر حضرت کو بھی خبر ہو گئی اور ابو بکرؓ کے یہاں چلے گئے اور حضرت علیؓ کو وہاں چھوڑ گئے۔ جب قاتل مکان میں گھسے تو وہاں نہ پایا اور پھر اشتہار کر قماری کا دیا۔ مگر حضرت نے ابو بکرؓ کو ساتھ لیا اور غار ثور میں جا چسے اور تین دن تک وہاں رہے۔ حضرت ابو بکرؓ کا لڑکا وہاں کھانا پہنچاتا رہا تین دن کے بعد ہمراہی ابو بکرؓ مدینہ کو تشریف لے گئے اور اہل مدینہ نے حضرت کا خیر مقدم کیا اور بہت خوشی سے اپنا مہمان کیا۔ اس وقت حضرت کی پڑھ بڑس کی غی اور تیرہ برس نبوت کو ہو چکے تھے۔

اب چودھواں سال نبوت کا شروع ہوا۔ اور یہی سدا اول ہجری قرار دیکر پھر  
آغاز مطلب کیا جاتا ہے۔

مدینہ میں پہونچکر حضرتؐ نے مسجد بنائی۔ یہاں ایک سردار یہود عبد اللہ  
اور دوسرا سلمان فارسی مسلمان ہوئے۔ قبلہ نماز ایک سال تک بیت المقدس  
رہا۔ سال دوم میں کعبہ قبلہ نماز ہوا۔ گیارہ سال تک حضرتؐ بعد ہجرت زندہ  
رہے اور مدینہ میں ہی رہے قیام مکہ میں انفرادی ایذا دہی بانی مذہب اسلام اور  
مسلمانوں پر جاری رہے۔ اور جب مسلمانوں کی جماعت مدینہ میں متنبہ ہوئی  
تو وہاں یہود منافقانہ برتاؤ مسلمانوں سے کرتے۔ اور قریش مکہ سے سازش  
کرتے رہتے تھے۔ اب دو دشمن اسلام بڑے جتہ اور گروہ کے پیدا  
ہو گئے۔ اب جنگ یہود اور جنگ قریش مسلسل ہوتی رہی اور اس جنگ  
کی وجہ سے مسلمانوں کی شہرت بڑھتی گئی اور نئے نئے قبائل مسلمان ہوتے گئے  
اور علاوہ اس کے بہت سے قبائل شریک مسلمانوں کے بذریعہ صلح نامہ کے  
ہو گئے اور مسلمانوں کو دن بدن عروج ہونے لگا اور قوموں سے صلح  
اور جنگ کے عہد نامہ ہونے لگے۔ عرب کے حصہ اسلام کے زیر  
ہیگین ہوتے گئے۔

چھٹی سال ہجرت اور بعضے کہتے ہیں ساتویں ہجرت کے حضرتؐ نے شاہ  
ایران شاہ روم شاہ حبشہ۔ ملک غسان کے نام نامے بذریعہ  
مسلمان سفیرون کے بھیجے۔ اور اسلام کی دعوت کی شاہ ایران نے  
حضرتؐ کا نامہ لکھنا اپنی تحقیر سمجھی اور اسکو پھاڑ ڈالا شاہ روم ہرقل نے

سفیر کی خاطر تواضع کی اور دعوت اسلام قبول کرنے کو تھا مگر قوم کے خوف سے اعلان نہ کر سکا۔ شاہ حبشہ۔ اور ملک عسسان نے سفیر کی بہت خاطر مدارات کیں۔ اور دونوں نے اسلام قبول کیا۔ حضرت نے اسی زمانے میں حج کا ارادہ کیا اور بلا ہتھیار کے مکہ گئی ہزار مسلمانوں کے سفر اختیار کیا۔ قریش مطلع ہو کر آمادہ جنگ ہوئے بالآخر صلح نامہ حدیبیہ عمل میں آیا اور حضرت اور مسلمانوں کی جماعت بلال حج کے واپس آئی یہی صلح نامہ فتح مکہ کا ضمیمہ ہے فتح مکہ کا واقعہ حضرت کی تمام زندگی کا نتیجہ ہے۔

سال ہشتم ہجرت میں خلاف ورزی عہد نامہ حدیبیہ کی قریش نے یہ کہ بنی فراعہ جو حضرت کی حمایت میں از روئے صلح نامہ کی تھی ان کے خلاف بنی بکر کے جو قریش کی حمایت میں تھے مساومت کی۔ اور بنی فراعہ کو قتل اور غارت کیا۔ بنی فراعہ نے مدینہ پہنچ کر عہد شکنی کی شکایت کی اور طلب نصرت کی حضرت نے جواب دیا کہ نصرت داوہ نشوم اگر نصرت نہ ہم قریش نے اپنی بد عہدی کا خیال کر کے معافی اور تجدید عہد نامہ کے لئے ابوسفین کو مدینہ بھیجا۔ اور وہ سب سے پہلے ام حبیبہؓ اپنی دختر کے پاس جو زوجہ آنحضرتؐ کی تھیں گیا اور حضرت کے بستر پر بیٹھنے کا ارادہ کیا۔ ام حبیبہؓ نے اُس کو تہ کر دیا اور کہا کہ یہ پاک ہے اور تو کافر اور نجس ہے۔ ابوسفین وہاں سے ناخوش ہو کر خود حضرت کے پاس گیا اور تجدید عہد نامہ کی چاہی اور وہاں سے انکار ہوا بعد ازاں ابوبکرؓ عمرؓ علیؓ اور فاطمہؓ کے پاس گیا اور ان سے تجدید عہد کی درخواست کی اور انکار ہوا حضرت نے مہم مکہ کی تیاری کی اور اپنی

ہمسایہ قوموں سے معاونت کی شرکت چاہی۔ سب خوشی اگر شریک سے  
 بالاتفاق یہ ثابت ہے کہ دس ہزار کاشک حضرت کے ساتھ فتح مکہ کے وقت  
 تھا حضرت نے مکہ سے چار فرسنگ کے فاصلہ پر مع لشکر پہنچ کر قیام کیا  
 اس وقت تک اہل مکہ کو اس مہم کی بالکل خبر نہ تھی۔ اتفاقاً ابوسفین سردار قریش کے  
 عباس بن حجاج حضرت سے ملاقات ہو گئی اس وقت ابوسفین کو معلوم ہوا کہ لشکر  
 حضرت کا ہے اور وہ خوف زدہ ہو کر عباس سے ملتی امان کا ہوا۔ اور عباس  
 اپنے اونٹ پر بٹھا کر لشکر گاہ کو لیچے۔ اہل فوج غیر کو دیکھ کر معترض ہوتے تھے  
 مگر جب یہ دیکھتے کہ حضرت کے چپا کے ساتھ ہے اُسے جانے سے نہ روکتے  
 حضرت عمر ابوسفین کو عباس کے ساتھ جاتے ہوئے دیکھ کر بہت مشتعل  
 ہوئے اور اُنکے پیچھے پیچھے حضرت کے خیمہ گاہ تک پہنچے۔ ابوسفین کے  
 گذشتہ واقعات کا ذکر کر کے قتل کی اجازت چاہی۔ حضرت نے عباس سے کہا  
 کہ اسے شب کو اپنے پاس کھوا اور صبح کو ہمارے پاس لاؤ۔ دوسرے روز صبح  
 کو جب ابوسفین حاضر ہوا تو حضرت نے فرمایا کہ کوئی معبود سوائے اللہ کے  
 سزاوار الوہیت نہیں ہے۔ ابوسفین نے کہا کہ آپ نہایت کریم اور حلیم ہیں  
 اور باوصف میری جفاؤں کے آپ میرے اوپر لطف فرماتے تھے میں نے  
 اب جاننا کہ کوئی معبود سوائے خدا کے اگر ہوتا تو میری مدد کرتا۔ اور یہ کہ  
 ابوسفین مسلمان ہو گیا۔ ابوسفین نے قریش کے لیے امان چاہی۔  
 حضرت نے فرمایا۔  
 جو تیرے گھر میں پناہ گزین ہو وہ امان میں ہے۔

جو خانہ کعبہ میں جانے وہ امان میں ہے۔

جو ہتھیار ڈال دے وہ امان میں ہے۔

جو دروازہ بند کر کے خاموش ہے وہ امان میں ہے۔

چنانچہ بروقت داخلہ لشکر ایسا ہی ہوا۔ جو بمقابلہ پیش آنے اُن سے لڑائی <sup>خفیف</sup> ہوئی مگر حضرت نے اسکو بھی پسند کیا اور یہاں تک ہوا کہ اکثر اہل مکہ کے مجرم قتل اور غارت کے تحفے اُن میں سے بعض بعض بچ گئے۔ یہاں تک عایت اہل مکہ کے ساتھ حضرت نے کی کہ انصار (اہل مدینہ) کو خوف ہوا کہ حضرت نے اپنی قوم کو معاف کیا اور اب مکہ ہی جائے قیام ہو گا۔ حضرت نے ان توہمات کو رفع کیا اور خانہ کعبہ میں جا کر بتوں کو دور کیا اور تصویرون کو مٹایا۔ اور نماز شکرانہ ادا کی۔ پھر جوق جوق اہل مکہ اگر مسلمان ہونے لگے جب حضرت اپنے جیمہ میں آئے اور غسل سے فراغت ہوئی تو اسوقت خواہش طعام ہوئی اور کھانا مانگا تو نان خشک اور سرکہ پیش ہوا۔ اور بہت رغبت سے کھایا۔ اور خانہ کعبہ کے سامنے اہل مکہ جمع تھے اور یہ انتظار تھا کہ نہیں معلوم حضرت کیا کریں گے حضرت نے اہل مکہ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اب آپ کیا کہتے ہیں اور میری نسبت کیا گمان ہے سب نے بالاتفاق کہا۔ بقول خیر۔ لیکن خیر۔ تو کریمی و پسر برادر کریمی حضرت نے فرمایا کہ اے اہل قریش حق تعالیٰ نے تم سے فخر جاہلیت باپ داد سے کا دور کیا اور تم کو چاہئے کہ تم انسان پر فخر نہ کرو۔ افعال پر کرو۔ فتح مکہ کے بعد اور کئی لڑائیاں بیرون مکہ دیگر اقوام سے ہوتی رہیں اس میں غزوہ حنین قابل تذکرہ ہے۔ اس غزوہ کے وقت اہل اسلام کو اپنی جماعت کی کثرت اور

متواتر کامیابیوں سے خوف اور انجام بدی کم ہو گئی۔ حضرت کو یہ پسند نہ تھی۔ چنانچہ نتیجہ یہ ظاہر ہوا۔ اور اہل اسلام کو شکست ہوئی۔ اور وہ فرار ہونے لگے۔ حضرت نے استقلال نہایت درجہ کا ظاہر کیا اور قلیل جماعت کو بہت دلا کر متحد کیا۔ کہتے ہیں کہ قریب سو کے یہ مجمع تھا۔ اسی نے اہل حنین کو پس پا کیا اور ہشمار غنیمت ہاتھ آئی قریش کو اس غنیمت سے زیادہ حصہ دیا۔ انصار مدینہ کو یہ ناگوار ہوا حضرت نے فرمایا کہ انکا حصہ مال و دولت کا ہے اور تمہارے حصہ میں دین اور پیغمبر ہے۔ اس مختصر ہدایت نے ناگواری کو سر دیا۔ اور اپنے جھگڑے پانے سے اہل مدینہ زیادہ محفوظ ہوئے۔

حضرت نے اسی سال حاکم بحرین کے نام نامہ لکھا اور اسلام کی دعوت کی اُس نے بخوشی اسلام قبول کیا۔

مہر سردار نے از خود آکر اسلام قبول کیا اور قائم مقام بھی اُس ملک کے آئے اور اسلام قبول کیا۔ عرب نے بذریعہ قائم مقاموں کے دعوت اسلام قبول کرنی شروع کی۔ اور اس سال اس کثرت سے سفارتیں اسلام قبول کرنے کی آئیں اور اس سال کا نام سال وفود عرب کہنے لگے۔ اکثر سفارتیں اسلام قبول کرنے کی آئیں۔ اور جہان سے سفارت آئی وہاں ہدایت کر دیے نصیب اور حاکم بھیجا تاکہ ارکان اسلام اور قرآن کی تعلیم دے اور زکوٰۃ وصول کرے۔ سال نہم میں حضرت نے ابو بکر کو حج کے لیے بھیجا اور اُن کے بعد حضرت علیؑ کو خاص پیام لیکر بھیجا۔ کہ اُس کا اعلان کریں کہ سال آئندہ میں کوئی برہنہ حج نہ کرے جیسا کہ ایام جاہلیت میں کرتے تھے۔ اور نیز کوئی



کافر مجاز حج کا نہیں۔ سوائے مومن کے کوئی کعبہ میں نہ داخل ہوگا اور مسلمان  
اور کفار سے جو عہد ہوا وہ اتنی مدت تک قائم رہے گا۔  
دسواں سال حج الوداع ہے اس سال حضرت بنی نفیس حج کو تشریف  
لے گئے اور اس وقت حضرت کے ساتھ ایک لاکھ چوبیس ہزار مسلمان حج کے  
شریک تھے۔

گیارہواں سال وفات ہے۔ ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ ہجری میں حضرت نے انتقال  
کیا اور انتقال کے وقت کی آخری تحریر میں ایک عیسائی مورخ ڈبیر کی کتاب سے  
نقل کرتا ہوں، آخری تقریر جو آپ نے مسلمانوں کی جماعت کے سامنے کی اُس کے  
الفاظ یہ تھے۔ ہر شے خدا کی مرضی کے تابع ہے۔ اُس کے لیے ایک خاص  
وقت مقرر ہے جس میں نہ تقدیم کو دخل ہے نہ تاخیر کو جس نے مجھے دنیا میں بھیجا  
تھا میں اُس کی طرف مراجعت کرتا ہوں اور تم کو میری آخری نصیحت یہ ہے  
کہ بھائی بھائی ہو کر رہو۔ ایک دوسرے کے ساتھ عزت اور محبت کا برتاؤ کرو۔  
وقت پر ایک دوسرے کے کام آؤ۔ ایک دوسرے کو ایمان پر ثابت قدم رہو دو  
اور نیک عمل کی ہدایت کرتے رہو۔ میں جہنک زندہ رہا تمہارے بہلائی کی  
تدبیریں کرتا رہا۔ اب میرے وقت بھی اگر مجھے کوئی خیال ہے تو تم لوگوں کی بہبود  
کا ہے۔ (۱۱۶)

حالت نزع میں آپ کا سر حضرت عائشہ کے زانو پر تھا۔ فرط کرب سے آپ رہ رہ  
کر اپنا ہاتھ پانی کے طشت میں جو پاس رکھا ہوا تھا ڈالتے تھے اور اپنا چہرہ تر  
کرتے تھے۔ آخر اس کی بھی طاقت نہ رہی آپ کی نگاہیں عرش برین کی طرف اٹھ گئیں اور کوٹھڑی

ہوئے لہجہ میں یہ آخری الفاظ آپ کے منہ سے نکلے۔ اگلی میرے گناہ معاف کر

اس سوانح عمری میں تین حصو عمر کے ہیں۔ پہلا حصہ قبل نبوت چالیس سال کا ہے اس کے حالات بہت کم ہیں۔ دوسرا حصہ تیرہ سال قیام مکہ یہ تکلیف اور رنج اور اندوہ سے بھرا ہوا ہے۔ تیسرا حصہ فروغ اسلام گیارہ سال کا ہے یہ لڑائیوں کی کشمکش میں گذرا۔

چوبیس سال نبوت میں دشمنوں کے مقابلہ اور اشاعت میں گذرے اس سے ہر شخص استنباط کر سکتا ہے کہ اصلی مدعا کیا تھا۔

خون ریز جنگیں ہوئیں مگر سب مدینہ کے نواح میں یہود۔ قریش۔ (اندرونی بیرونی دشمن) سے اپنی جان بچانے کے لیے ہوئیں۔

صرف ایک مہم میں مسلمانوں نے چڑھائی کی اور فتح مکہ ہے۔

اس کے حالات پڑھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اپنے قاتلوں کے ساتھ کیسا پرتاؤ کیا جنگیں اس تہذیب کے زمانہ میں ہوتی رہتی ہیں دروم۔ روس۔ جاپان۔ برص۔ جرمن۔ فرانس۔ فرانس۔ یورپ۔ افریقہ۔ امریکہ۔ وحشی اقوام، انکی خونریزیوں کا نتیجہ دیکھنا چاہئے کیا ہوا۔

اور اس گیارہ برس کی جنگ کے نتیجہ پر غور کرنا چاہئے۔ گیارہ سال جنگ کا نتیجہ اور اخلاقی حالت۔ اور صداقت رسالت مضامین تل و لہ سے ثابت ہوگی۔

عیسائی مصنفوں کی رائے

اس سے ظاہر ہوگا کہ بانی اسلام نے کیسا انقلاب کیا اور اس سے نوع انسان کو

کیا فائدہ پہونچا۔

مسلمان مورخ کی رائے

جس سے بانی اسلام کی اخلاقی حالت ثابت ہوگی۔

بشارات

جن سے یہود۔ عیسائی۔ چینیوں۔ زردشت۔ کی کتابوں سے رسالت کی صحت ثابت ہوتی ہے۔

عیسائی مورخوں کی رائے نسبت آنحضرت صلعم

مسٹر جان ویون پورٹ لکھتے ہیں۔ کیا یہ بات خیال میں آسکتی ہے کہ جس شخص نے اس نہایت ناپسند اور حقیرت پرستی کے پرے جس میں اُس کے ہم وطن (یعنی اہل عرب) مدت سے ڈوبے ہوئے تھے۔ خدائے واحد برحق کی پرستش قائم کرنے سے بڑی بڑی دائم الاثر اصلاحیں کیں مثلاً اولاد کشی کو موقوف کیا نشے کی چیزوں کے استعمال کو اور قمار بازی کو جس سے اخلاق کو بہت نقصان پہونچتا ہے منع کیا بہتایت سو کثرت از دواج کا اسوقت میں رواج تھا اُس کو بہت کچھ گھٹا کر محدود کیا غرض کہ ایسی بڑی اور سرگرم کو ہم فریبی ٹھہرا سکتے ہیں اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایسے شخص کی تمام کارروائی مکمل پر مبنی تھی۔

نہیں ایسا نہیں کہہ سکتے۔ بیشک محمد مجزولی نیک نیتی اور ایمان داری کے اور کسی سبب سے ایسے استقلال کے ساتھ اپنی کارروائی پر ابتداء سے نزول وحی سے جو خدیجہ سے بیان کی آخر دم تک جبکہ عائشہ کی گود میں شدت مرض میں

وفات پائی مستعد نہیں رہ سکتے تھے۔ جو لوگ ہر وقت اُن کے پاس رہتے تھے اور جو اُن سے بہت ربط و ضبط رکھتے تھے اُن کو بھی کبھی اُنکی ریاکاری میں شبہ نہیں ہوا۔ اور کبھی اُنہوں نے اپنے نیک برتاؤ سے تجاوز نہیں کیا۔

بیشک ایک نیک اور صادق طبیعت شخص جسکو اپنے خالق پر بھروسہ ہوا اور جو ایسا اور رسم و رواج میں بہت بڑی اصلاح کرے حقیقت میں صاف صاف خدا کا ایک کہہ سکتا ہے۔ اُسکو ہم کہہ سکتے ہیں کہ خدا کا پیغمبر ہے جس طرح خدا تعالیٰ کی وفادار خادم گذرے ہیں اگرچہ اُنکی خدمت میں کامل نہ تھیں اسی طرح محمد کو بھی ہم خدا کا ایسا سچا خادم کیون سمجھیں جس نے خدا تعالیٰ کی خدمت میں ہی وفاداری سے کی جیسے اوروں نے کی جو مثل اوروں کی خدمت کے پورے اور کامل نہ تھے اس بات پر یقین نہ کیا جاوے کہ اُسکو زمانہ اور اپنے ملک میں اپنی قوم کو خدا کی وحدانیت اور تعظیم سکھانے کے لیے اوروں کی حالت کے مناسب اُن کو ملے اور اخلاقی امور میں نصیحت کرنے کیلئے خدا نے بھیجا تھا۔ اور وہ راست بازی اور نیک کرداری کا وعظ تھا۔

مسٹر جان ٹیون پورٹ نے اپنی کتاب ”سے“ اپالوجی فار دی محمد اینڈ قرآن میں یہاں لکھی ہے کہ ”اس بات کا خیال کرنا جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے بہت بڑی غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدہ کی تلقین کی گئی ہے اُسکی اشاعت صرف بزور شمشیر ہوئی تھی کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے مبرا ہیں وہ سب بلا تامل اس بات کو تسلیم کرینگے کہ حضرت محمد کا دین جس کے ذریعہ سے انسانوں کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جس نے عداوت اور دائمی جنگوں

کی جگہ فیاضی اور حسن معاشرت کی ایک روح لوگوں میں پھونکائی اور جس کا اسی وجہ سے بہت بڑا اثر شناسنگی پر ہوا ہو گا۔ مشرقی دنیا کے لیے ایک حقیقی برکت تھا اور اس وجہ سے خاص کر اُس کو اُن خونریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی ہوگی جن کا استعمال بلا استثنائاً اور بلا امتیاز کے حضرت موسیٰ نے بت پرستی کے نیست و نابود کرنے کو کہا تھا۔

پس ایسے اعلیٰ وسیلہ کی نسبت جس کو قدرت نے بنی نوع انسان کے خیالات اور مسائل پر مدت دراز تک نظر ڈالنے کو پیدا کیا ہے گستاخانہ پیش آنا اور جاہلانہ مذمت کرنا کیسے لغو اور ہیوہ بات ہے۔

جب ان معاملات پر خواہ اس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر کیا جائے تو بحر اس کے اور کچھ چاہ نہیں ہے کہ اس پر نہایت دل سے توجہ کی جائے۔

اس امر میں کچھ بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہب اسلام اور مذہب عیسائی کی خوبیوں کو بمقابلہ ایک دوسرے کے تحقیق کیا ہے اور اُن پر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں کہ جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات تردد اور صرف اس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید تھا حد میں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر بھی مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہب اسلام سے انسان کو فائدہ کثیر پیدا ہو گا۔

جان ڈیون پورٹ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم

اور زمانہ حال کے علم و ادب کے درمیان میں بطور ایک سلسلہ کے بیان کیے گئے ہیں۔ بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اندلس کے موحی تھے جو خلفاء عباسیہ اور بنی امیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداً ایشیا سے یورپ میں آیا تھا۔ اُس کا وہاں دوبارہ رواج مذہب اسلام کی دانشمندی سے ہوا یہ بات مشہور و معروف ہے کہ اہل عرب میں چہ سو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں جہالت اور وحشیانہ پن پھیلا ہوا تھا اور علم ادب قریباً نیست اور نابود ہو گیا تھا۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہئے کہ تمام علوم طبیعیات ہیئت - فلسفہ - ریاضی جو دوسری صدی میں یورپ سے جاری تھے ابتداً عرب کے علماء سے حاصل ہوئی تھے اور خصوصاً اندلس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد خیال کیے جاتے ہیں۔

جان ڈیون یورپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر اُن جگہروں سے جو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بیت المقدس کی لڑائیوں میں ہوئے جس کو فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کیا جائے تو بالتحصیر مسلمانوں کے سبب فیوڈل انتظام کی سختیاں اور امیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جس کے باقی ماندہ اثرات پر ہمارے ملک یورپ کی آزادیوں کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دلائی چاہئے کہ وہ حضرت محمد کے پیروں کے دجو قدیمی اور زمانہ حال کے علم ادب کے درمیان میں بطور سلسلہ کے ذریعہ ہیں، اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی بہت سی کتابیں انہیں کی کوششوں

سے فنون اور علم ریاضی اور طب وغیرہ کی بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی اشاعت ہوئیں۔“

نہایت مشہور و معروف عالم جان ملٹن تعدد ازدواج کا ایک مشہور حامی ہے جس نے اس امر کی تائید میں بائبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کرنے کے بعد یہ تحریر کیا ہے کہ ”علاوہ اس کے خدا نے ایک تمثیلی صورت (خزقل) میں مسلمان ہولا واپس لیا ہے اپنا نکاح کرنا ظاہر کیا ہے اور یہ ایک ایسا طرز زبان ہے کہ اسکو خدا تعالیٰ ہی بالتخصیص اس طوالت کے ساتھ ایک تمثیل میں بھی ہرگز نہ اختیار کرتا اور نہ درحقیقت ایسی بات کا مرتکب ہوتا اگر وہ رسم جسکی دلالت اُس سے ہو سکتی ہو فی نفسہ معیوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں بھی کسی کو نہیں ہے وہ کیونکر معیوب یا مذموم خیال کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ انجیل میں ان ملکی آئین میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا ہے جو انجیل سے پیشتر جاری تھے۔“

جان ملٹن یہ بھی کہتے ہیں کہ ”عبرانیوں کے خط کے باب ۳۴ درس ۴ سے اس طرز سے جواز تعدد ازدواج پر استدلال کرتا ہوں کہ تعدد ازدواج کی رسم یا تو نکاح جائز ہے یا مجور ہے یا زنا ہے۔“

پس اُس مقدس سکول نے کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی پس میں یقین کرتا ہوں کہ اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیرالازدواج تھے ہر ایک شخص اُس کو مجور یا زنا خیال کرنے سے باز رہے گا۔

یہ کہ خدا حرام کاروں اور زانیوں کو سزا دے گا۔

حالانکہ ان بزرگوں پر خدا کی خاص نظر تھی جیسا کہ خود اُس نے فرمایا ہے۔

پس اگر متعدد ذکاوتوں کا کرنا ٹھیک ٹھیک نکاح ہو تو وہی جائز ہے اسی حوالہ کا  
 قول ہے کہ ”سب میں نکاح کرنا بھلا ہے اور تنہا نہ پاک نہیں۔“  
 ایڈورڈ گین صاحب لکھتے ہیں کہ محمد کا مذہب شکوک اور شبہات سے پاک  
 و صاف ہے قرآن خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔  
 مکہ کے پیغمبر نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ستاروں کی اور سیاروں کی پرستش  
 کو اس معقول دلیل سے روکیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی ہے  
 اور جو حادث ہے وہ فانی ہے اور جو قابل زوال ہے وہ معدوم ہو جاتی ہے  
 اُس نے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات کے بانی کا ایک ایسا وجود تسلیم کیا  
 جس کی نہ ابتدا ہے نہ انتہا نہ وہ کسی شکل میں محدود نہ کسی مکان میں نہ کوئی اس کا  
 ثانی موجود ہے جس سے اُسکو تشبیہ دے سکیں۔ وہ ہماری نہایت خفیبہ  
 ارادوں پر آگاہ رہتا ہے بغیر کسی اسباب کے موجود ہے اخلاق اور عمل کا  
 کمال جو اس کو حاصل ہے وہ اُس کو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔ اُن بڑے  
 بڑے عقائد کو پیغمبر نے مشہور کیا۔ اور اُس کے پیروں نے اُنکو نہایت تکمیل  
 سے قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسروں نے معقولات کے ذریعہ سے بہت درستی  
 کے ساتھ اُنکی تشریح و تصریح کی ایک حکیم جو خدا تعالیٰ کے وجود اور اُس کے  
 صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا کے عقیدہ کی نسبت یہ کہہ  
 سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک اور قواسم عقلی سے  
 بہت بڑھکر ہے اس لیے کہ جب ہم نے اُس نامعلوم چیز (یعنی خدا) کو زمان و مکان  
 اور حرکت اور مادہ اور تفکر کے اوصاف سے مبرا کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے



اور سمجھنے کے لئے کیا چیز باقی رہی وہ اصل اول (یعنی باری تعالیٰ) جس کی بنا  
عقل وحی پر ہے محمد کی شہادت سے استحکام کو پہونچی چنانچہ اُس کے معتقد  
ہندوستان سے لیکر مراکو تک موحّد کے لقب سے ممتاز ہیں اور بتوں کو مٹا  
سمجھنے سے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا۔

مشہور اور نہایت لائق اور قابل مورخ گین اپنی کتاب میں جہاں یہ بحث کرتا ہے  
کہ حضرت محمد اپنے ملک کی نسبت کیسے تھے اس طرح پر لکھتا ہے کہ حضرت  
محمد کی سیرت میں سب سے آخر بات جو غور کرنے کے لائق ہے وہ یہ ہے کہ اُنکا  
عظیم و شان لوگوں کی بھلائی اور بہبودی کے حق میں مفید ہوا یا مضر۔ جو لوگ  
کہ آنحضرت کے سخت دشمن ہیں وہ بھی اور نہایت متعصب عیسائی اور یہودی  
بھی باوجود پیغمبر برحق نہ ماننے کے اس بات کو تو ضرور تسلیم کریں گے کہ آنحضرت  
نے دعویٰ رسالت ایک نہایت مفید مسئلہ کی تلقین کے لیے اختیار کیا گو وہ  
یہ کہیں کہ صرف ہمارے ہی مذہب کا مسئلہ اُس سے اچھا ہے لگو یا وہ اس بات  
کو تسلیم کرتے ہیں کہ سوائے ہمارے مذہب اور تمام دنیا کے مذہبوں سے مذہب  
اسلام اچھا ہے) آنحضرت یہودیوں اور عیسائیوں کی کتب سماویہ قدیمہ کی سچائی  
اور پاکیزگی اور اُنکی بانیوں یعنی اگلے پیغمبروں کی نیکیوں اور معجزوں اور ایمان داری  
کو مذہب اسلام کی بنیاد خیال کرتے تھے۔ عرب کے بت خدا کے تحت کے روبرو  
توڑ دیے گئے اور انسان کے خون کے کفارہ کو نماز۔ روزہ۔ خیرات سے بدل دیا۔  
جو ایک پسندیدہ اور سیدہ سادہ طریقہ کی عبادت ہے (یعنی جو انسان کی  
قربانی تہوں پر ہوتی تھی اُسکو معدوم کیا اور بعض اُس کے نماز۔ روزہ۔ اور خیرات

کو۔ بطور کفارہ قرار دیا) اُن کے عیبی کی جزا و سزا ایسی مثیلوں میں بیان کی جو ایک جاہل اور ہوا پرست قوم کی طبیعت کے نہایت موافق تھیں شاید وہ اپنے ملک کا اخلاقی و ملکی انتظام و رستی سے نہ کر سکے ہوں مگر آنحضرت نے مسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک روح ڈال دی۔

آپس میں بھلائی کرنے کی ہدایت کی اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے انتقام کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم اور ستم ہونے کو روک دیا۔

توہین جو مخالف تھیں اعتقاد میں۔ فرمانبرداری میں متفق ہو گئیں خانگی جگہوں میں جو بہادری بیہودہ طریقہ سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے ایک غیر ملک کے مقابلہ پر مائل ہو گئی۔

مشرٹامس کاریل صاعب کہتے ہیں کہ ہم لوگ (یعنی عیسائیوں میں) جو یہ بات مشہور ہے کہ محمد ایک پرفن اور فطرتی شخص اور گویا جہوٹ کے اوتار تھے اور امکانہ ہر یونانگی اور خام خیالی کا ایک تودہ ہے اب یہ سب باتیں لوگوں کے نزدیک غلط ٹھہرتی جاتی ہیں جو جہوٹ باتیں دور اندیش اور مذہبی سرگرمی کھنڈنے والے آدمیوں (یعنی عیسائیوں) نے اُس انسان (یعنی محمد صلیع) کی نسبت قائم کی تھیں اب وہ الزام قطعاً ہماری رو سیاہی کے باعث ہیں۔ چنانچہ ایک یہ بات مشہور ہے کہ پا کرک صاحب نے جب گروٹین صاحب سے پوچھا کہ یہ قصہ جو تم نے لکھا کہ محمد نے ایک کبوتر کو تعلیم کیا تھا کہ وہ اُن کے کان میں سے میل نکالا کرتا تھا اور مشہور کیا تھا کہ وہ فرشتہ ہے جو اُن کے پاس وحی لایا کرتا ہے تو اس قصہ کی کیا سند ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ اس قصہ کی کوئی سند کچھ

ثبوت نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اب وہ وقت آگیا ہے کہ ایسے ایسے قصوں کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ جو جو باتیں انسان (یعنی محمد مصلم) نے اپنی زبان سے نکالیں بارہ سو برس سے اٹھارہ کروڑ آدمیوں کے لیے بمنزلہ ہدایت کے قائم ہیں ان اٹھارہ کروڑ آدمیوں کو بھی خدا نے اسی طرح پیدا کیا ہے جس طرح ہیکوسپ کیا اسوقت جتنے آدمی محمد کے کلام پر اعتقاد رکھتے ہیں اس سے بڑھکر اور کسی کے کلام پر لوگ اس زمانہ میں یقین نہیں رکھتے پھر کیا ہم یہ خیال کر سکتے کہ جس کلام پر خدا نے قیامت طلاق کی اسقدر مخلوق زندگی بسر کر گئی اور اسی پر صر گئی کیا وہ ایسا جھوٹا بھیل ہے جیسا ایک بازیگر کا ہوتا ہے۔

میں اپنے نزدیک ہرگز ایسا خیال نہیں کر سکتا بلکہ میں بنسبت اور چیرائی کے اس پر جلد یقین کرتا ہوں۔ اگر جھوٹی اور فریب کی باتیں دنیا میں اسقدر زور آ رہی ہوں اور رواج پکڑ جائیں تو پھر اس دنیا کی نسبت کوئی کیا سمجھے گا۔ اس قسم کے خیالات جو بہت پھیلے ہوئے ہیں بہت ہی افسوس کے قابل ہیں۔ اگر ہم خدا کی سچی مخلوق کا علم کچھ حاصل کرنا منظور ہو تو ہم کو ایسی باتوں پر یقین کرنا ہرگز نہ چاہئے۔ وہ باتیں ایسے زمانے میں پھیلی تھیں جب کہ توہمات کو دخل تھا اور انہیں توہمات کے سبب خیال تھا کہ آدمی کی روحیں غلیں خرابی میں ٹپی ہوئی ہیں جو ان کی ہلاکت کا سبب ہے میرے نزدیک اس خیال سے کہ ایک جھوٹے آدمی نے ایک مذہب قائم کیا اور کوئی اُس سے زیادہ بد اور نا خدا پرست خیال دنیا میں نہیں پھیلا۔

بجلا یہ کب ہو سکتا ہے کہ ایک جھوٹا آدمی جو چوندہ اور مینٹ اور مصالح کی

حقیقت کو پس نہ جانے اور پختہ مکان بنائے وہ پختہ مکان کا ہے کہ ہو گا بلکہ خاک کا ایک ڈھیر ہو گا۔ بارہ سو برس تک اس کو کب قیام ہو سکتا ہے اور اٹھارہ کروڑ آدمی اس میں کبہہ سکتے ہیں۔ بلکہ ایک مکان کہیں کا سر کے بل گر پڑا ہوتا۔ ضرور ہے کہ ایک آدمی اپنے طریقوں کو قانون قدرت کے مطابق کرے اور دنیا کے سامانوں کی حقیقت کو سمجھے اور پھر عمل کرے ورنہ قدرت سے اس کو ہر جواب ملے گا کہ نہیں ہرگز نہیں ہو سکتا۔

جو قوانون اور قواعد خاص ہیں وہ خاص ہی سہتے ہیں عام نہیں ہو جاتے افسوس ہے کہ کوئی شخص مشن کاگسٹریڈیا اور ایسے ہی بہت سے دنیا کے سربراہ اور وہ لوگوں کے چند روز کے لیے اپنے فتنہ فطرت سے کامیاب ہو جاتے ہیں مگر انکی کامیابی ایک جعلی ہندوئی کے مانند ہوتی ہے جس کو وہ اپنے نالائق ہاتھوں سے جاری کرتے ہیں اور خود الگ تھلگ سہتے ہیں اور اوروں کو اس کے سبب سے نقصان پہنچاتے ہیں مگر قدرت الگ کے شعاعوں اور انسانی حنہ کا مہر اور اسی قسم کے اور غضبانہ طور سے ظاہر ہو کر ریات بہت غضب اور قہر سے دنیا پر ظاہر کر دیتی ہے کہ جعلی ہندوئیان جعلی ہی ہیں۔

طاس کاریل نے جو اس زمانہ کی دنیا میں نہایت نامور عالم ہیں اپنی کتاب میں جس کا نام "لکچر زان ہر وز" ہے اس مضمون کی نسبت جس پر ہم بحث کر رہے ہیں یہ را کہی ہے کہ اسلام کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا عرب کا ملک پہلو ہی پہلو اس کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عرب گلابانوں کی ایک غریب قوم تھی اور جب سے دنیا بنی تھی عرب کے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتے تھے

اور کسی شخص کو ان کا کچھ خیال بھی نہ تھا اس قوم میں ایک اُلوالغزم پتھر ایسے کلام کے ساتھ جس پر وہ یقین کرتے تھے بھجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز کے کوئی وقف ہی نہ تھا وہ تمام دنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور چوٹی چتر نہایت ہی بڑی چیز ہو گئی۔ اُس کے بعد ایک مدی کے اندر عرب کے ایک طرف غناطہ اور ایک طرف دہلی ہو گئی عرب کی بہادری اور عظمت کی تجلی اور عقل کی روشنی زمانہ ہائے دہلاؤک دنیا کے ایک بڑے حصہ پر چمکتے تھے۔

اعتقاد ایک بڑی چیز ہے اور جان ڈالنے والا ہے۔

جس وقت کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اُس کے خیالات بار آور اور روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں یہی عرب اور یہی حضرت محمد اور یہی ایک مدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے ملک میں پڑی جو عظمت میں کس پر سرس ایک گیستان تھا۔ مگر دیکھو کہ یہ گیستان زور شور سے اڑ جانے والی باروت نے نیلے آسمان تک اٹھتے ہوئے شعلوں سے دہلی ہو کر غناطہ تک روشن کر دیا۔

مسٹر کٹر صاحب لکھتے ہیں کہ علم تو اُسے انسانی اور علم طبیعیات کے ماہر بننے بعض وجوہات ایسے دریافت کیے ہیں جو کثرت از دواج کے واسطے ضروری متصور ہو سکتے ہیں اور ہم شمالی ملکوں کے سرد خون والے ینڈک کے سے مزاج کے جانوروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں۔ مگر بنی اسمعیل سے جو گرم گیستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔ علاوہ اس کے وہ بیان کرتے ہیں کہ سر ڈبلیو اوسلی صاحب کے مشرقی مجموعہ صفحہ ۸۰ میں یہ بیان کیا

گیا ہے کہ ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت بیکساں اختلاف  
 ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں نہیں ہے جہاں دونوں برابر اور سب یکساں عالم  
 ضعیفی کو پہنچنے نہیں مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے ضعیفی  
 میں بھی قوی اور طاقتور رہتا ہے اگر یہ بات سچ ہے تو بانی مذہب اسلام کے لیے  
 اس بات کی کہ انہوں نے متعدد جو رکوں کی اجازت دی ایک وجہ بڑی تھی اور  
 یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اس مضمون کی نسبت اپنی  
 کوئی رائے ظاہر نہیں کی بلکہ اس کو ملکوں کے گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ  
 جو بات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی۔  
 مسٹر کٹر بیان کرتے ہیں کہ حضرت محمدؐ نے اس نہایت قدیم موسوی کے عقائد کی پیروی  
 کر کے اپنی قوم کو جو اسمعیل کی اولاد ہے جو مسلمانوں کے باپ کا بیٹا تھا، متعدد بیسیوں  
 کی اجازت دی اس واسطے عیسائی ہمیشہ اس پر عیب نکالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ  
 انہوں نے اپنے پیروں کی کینڈہ خواہش کو پورا کیا۔ لیکن میں نہیں جانتا کہ متعدد  
 بی بیوں کی اجازت کی نسبت ایسا سخت طعن کیوں کیا جاتا ہے۔ حضرت سلیمانؑ  
 کی نظیر اور حضرت داؤدؑ کی نظیر پر (جو خدا کی دلی مرضی کے مطابق چلتے تھے) اور  
 جن کو خدا نے خاص اپنی شریعت کے احکام کی تعمیل کے لیے بنایا تھا، یہ امر خندانہ  
 اعتراض کے لائق نہیں ہے خصوصاً اس وجہ سے کہ عیسیٰ مسیحؑ نے بھی ان بیسیوں  
 انجیلوں میں سے جن کو ان کے معتقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے ان  
 کے احکام قلب بند کرنے کے واسطے تحریر کیا تھا کسی انجیل میں اس کی  
 ممانعت نہیں ہے۔

پیر نائن سیکلو پڈیا میں ایک ڈیکل لکھنے والے نے مذہب اسلام کی نسبت یہ رائے لکھی ہے کہ مذہب اسلام کا وہ حصہ بھی جس میں بہت کم تغیر تبدیل ہوا ہے اور جس سے اُس کے بانی کی طبیعت نہایت صاف صاف معلوم ہوتی ہے اُس مذہب کا نہایت کامل اور روشن حصہ ہے اس سے ہمارے مراد قرآن کے علم اخلاق سے ہے۔

تا انصافی۔ کذب۔ غرور۔ انتقام۔ غیبت۔ استہزاء۔ بخل۔ طمع۔ ہیر عیاشی۔ بے اعتباری۔ بدگمانی۔ نہایت قابل ملامت کی گئی ہیں۔

نیکسیتی۔ فیاضی۔ حیا۔ تحل۔ صبر۔ بروباری۔ کفایت شعاری۔ پچائی۔ راست بازی۔ ادب۔ صلح سچی محبت۔ اور سب سے پہلے خدا پر ایمان لانا اور اسکی مرضی پہ لوکل کرنا۔ سچا یا نڈاری کا رکن ہے۔ اور سچو مسلمان کی نشانی خیال کی گئی ہے۔ اسی مصنف نے یہ بھی لکھا کہ ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام تو تمام انسانوں کی بھلائی کے لیے کیا گیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں علوم و فنون کی ترقی میں اُسی کا حصہ تھا۔ مسلمان علم اعموم نہیں صدی سے تیر چوبیس صدی تک وحشی یورپ کے لیے روشن ضمیر معلم کے جا سکتے ہیں۔

خاندان عباسیہ کی خلفاء کی نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی حضرات اور یونانی تہذیب کا از سر نو سرسبز ہونا شمار کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علم ادب ہمیشہ کے واسطے بغیر کسی علاج کے مفلوج ہو جاتا اگر مسلمانوں کے مدرسہ میں اسکو نہ پڑھتی عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی توارخ۔ جغرافیہ۔ علم تاریخ۔ صرف نحو۔ علم الکلام۔ اور فنون شاعری۔ کی (جس کی تعظیم پر اسنے استاد دیتے تھے)

بہت سی کتابیں پیدا ہو گئیں جن میں سے اکثر اس وقت تک جاری رہنمائی اور تعلیم  
دیجاوے گی جب تک نسلیں تعلیم ہونے تک کیواسطے پیدا ہوتی رہیں گی۔  
ایک جواب مضمون لکھنے والے نے جس سے یہ مضمون اختیار کیا تھا کہ اسلام  
ایک ملکی انتظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے۔

اسلام کی نسبت یہ لکھا ہے کہ اسلام نے پچکنشی کا انسداد کر دیا جو اس مابین  
قرب و جوار کے ملکوں میں جاری تھی

گو عیسائی مذہب نے بھی اسکو روکا تھا مگر اسلام کی برابر اسکو کامیابی نہیں ہوئی  
اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اس ملک کی پرانی جاہلیت کی رسم تھی اسلام  
نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا  
جو اس مذہب کے معتقد تھے بلکہ ان شخصوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جنکو  
اُس کے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اس محصول کو جو سلطنت کو دیا جاتا  
تھا گھٹا کر صرف دسواں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت کو تمام محصولات اور  
مزارعتوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے متعقدوں کو اس بات سے کہ  
اپنے مذہبی سرگروہ کو یا مذہبی کام کو جبراً روپہ دیں اور تمام لوگوں کو اس بات  
سے کہ غالب مذہب کو ہر ایک قسم کا مذہبی چندہ دیں بالکل بری کر دیا اسلام نے  
فرقہ فتنہ کے تمام حقوق مفتوحہ لوگوں میں سے ان شخصوں کو دیے جو اس مذہب  
کے پابند تھے ان کو ہر قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت کی سودینے کو  
اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔ صفائی اور پرہیزگاری  
کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف ہدایت ہی نہیں بلکہ ان کو پیدا



کیا اور قائم کر دیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا۔ غریبوں کو خیرات  
 دینے اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔

وہی مصنف یہ بھی لکھتا ہے کہ ”جو شیخ اسلام سے ہوئے وہ اس قدر وسیع  
 اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ ان کی تکمیل کر لینا تو درکنس ہر ہم یقین نہیں کر سکتے  
 کردہ انسان کے خیال میں بھی آسکین اسی سبب سے بعض اس کے کہ اسکی  
 نسبت اس طرح پر ولیدین کی جاوین جب طرح کہ سو من کے قانون بانیوں  
 کے فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یہ ٹھیک نہیں ہے۔  
 یا تو ان کی نسبت یہ کہا جائے کہ اتنا قیہ ہو گئی ہیں باہر مجبوری ربانی مرنی  
 کی طرف منسوب کیا جاوے۔ با این ہمہ یہ قلم ایک شخص واحد نے کیا تھا  
 جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں میں اپنی روح پھونک دی اور تمام  
 قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی انسان کے واسطے  
 کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔

جو سلسلہ قوانین و اخلاق کا انہوں نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی اسی  
 طرح موافق تھا جیسا کہ اُن نے ترین لوگوں سے اور اُس سلسلہ  
 نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گذر کر ہر ایک قوم کو  
 جس نے اُس کو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے  
 فساد کر دیا جن سے اُن کامیاب ہوا۔

# اخلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

از مدارج النبوة

حضور کا اخلاق اعظم و اکمل اخلاق تھا جسقدر اخلاق حمیدہ صبر و حلم و رحم و شفقت و سخاوت وغیرہ اصناف و اقسام اخلاق ہیں وہ سب آپ اقدس میں مجتمع تھے۔ صبر و رحم کی یہ کیفیت کہ غزوہ احد میں جب کفار نے مقابلہ و محاربہ حضرت سے کیا۔ اور جسقدر آزار پہنچا سب پر آپ نے صبر فرمایا۔ اور عفو کیا۔ اور کچھ صبر و عفو پر ہی اکتفا نہ کیا۔ بلکہ اُن پر شفقت و رحم کیا۔ اور آپ کو جہالت اور ظلم میں معذور رکھا اور دعا کی کہ اللہم احدی قومی فانہم لا یعلمون۔ یعنی یا اللہ میری قوم کو ہدایت فرما کہ یہ تحقیق وہ جانتے نہیں ہیں۔ یہ دعا صحابہ کرام پر شاق ہوئی۔ اور انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کاش حضور اُن کی ہلاکت کی دعا فرماتے آپ نے فرمایا کہ میں لعان مبعوث نہیں ہوا بلکہ میں مبعوث ہوا ہوں اللہ کی طرف بلانے کے اور رحمت واسطے عالمین کے۔ اور روایت ہے کہ علمائے یہود میں سے ایک شخص اسلام لائے۔ اُنکا نام زید بن ثعبہ تھا وہ کہتے ہیں کہ حضور کے چہرہ مبارک میں میں نے تمام علامات نبوت پہچانیں مگر دو چیزوں کو امتحان نہ کیا تھا۔ ایک یہ کہ توریت میں لکھا ہے کہ اُنکا حلم طیش پر غالب ہوگا دوسرے یہ کہ مقابلہ و رشت گویٰ نرمی زیادہ کریں گے۔ سو میں حضرت کے ساتھ تملطف

کرتا تھا۔ تاکہ اُن سے مخالفت کروں اور اُنکے علم و علم کو پہچانوں۔ میں نے  
 اُن سے ٹرو وعدہ پر خرید کئے زر قیمت پیشگی دیدیا اور مرد سینے کا وعدہ ٹھیرالیا  
 اسوقت موعودہ سے دو تین روز پیشتر میں نے حضرت کے پاس جا کر مجمع میں  
 آپ کی قمیص اور رداسے مبارک کو پکڑ کر آپ کی جانب بنظر تیز نظر کی اور کہا  
 اے محمد میرا حق ادا نہیں کرتے۔ قسم خدا کی اے پسران عبدالمطلب تمہارا  
 خانانا ادا اُسے حق میں لیت و لعل کرتا رہا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ  
 اے دشمن خدا اپنے برصاحب کی نسبت جو کچھ میں سنتا ہوں۔ تو قسم خدا کی اگر  
 اُن کی نافرمانی کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں تلوار سے تیرا سر کاٹتا۔ حضورؐ نے حضرت  
 عمرؓ کی طرف نرم نگاہ اور تبسم کے ساتھ دیکھ کر فرمایا کہ میں اور یہ شخص اس بات  
 کے علاوہ دوسرے بات کی تم سے احتیاج رکھتے ہیں اور وہ یہ کہ مجھ کو ادا حق  
 کا حکم کرو اور اُسکو دشمن تقاضہ کا امر۔ اب جاؤ اور اُسکا حق ادا کرو اور اُسکے  
 حق سے تیس ضیاع زیادہ دو۔ بعوض اس کے کہ تم نے اسکو ڈرایا اور تھدید  
 کی۔ پس حضرت عمرؓ نے ویسی ہی تعمیل کی۔ جیسا ارشاد ہوا تھا اسوقت کہا اُس  
 یہودی نے کہ اے عمرؓ میں نے تمام علامات نبوت کے آپ کے چہرہ مبارک سے  
 پہچانی تھے مگر دو خصلتیں باقی تھیں جنکا اسوقت امتحان کیا۔ پس میں ٹھوگوا  
 کرتا ہوں۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ  
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی  
 اپنے ہاتھ سے نہیں مارا۔ مگر جہاد فی سبیل اللہ میں۔ اور کبھی اپنے نفس کے لئے  
 بدلہ نہیں لیا۔ اور خادم کو بہ آواز سخت نہیں جھڑکا۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے پوچھا

کہ حضور گہر میں کسی طرح خلوت کرتے تھے اور انہوں نے فرمایا کہ سب آدمیوں سے زیادہ تر نرم مزاج تھے۔ تبسم اور خندہ پیشانی رہتے تھے۔ حضرت کو کبھی اصحاب کے درمیان میں پیر پھیلاتے نہیں دیکھا۔ اور جو کوئی اصحاب اور اہلخانہ میں سے بلاتا۔ اس کے جواب میں لبیک فرماتے۔ جس کے معنی ہیں۔ حاضر ہوں۔ اور آپ تالیف کرتے تھے نہ تنفر جو کسی قوم میں بزرگ ہوتا۔ اسکا اگر ام فرماتے اور انکی قوم کا اسکو والی کرتے اور اپنے اصحاب کے ساتھ مہربانی فرماتے اور ہمیشہ کے ساتھ التفات و عنایت سے پیش آتے۔ آپ کا ہر ہمیشہ یہ گمان کرتا تھا۔ کہ مجھے زیادہ حضرت کے نزدیک کوئی بزرگ نہیں اور جو آپ کے پاس آکر بیٹھا۔ آپ اُسکے پاس بیٹھے رہتے اور جب تک وہ اوٹھ کر نہ جاتا۔ آپ ہاں ہی نہ اٹھتے۔ اور جب کوئی آپ سے سرگوشی کرتا۔ تو آپ سر مبارک انکی طرف سے نہ پھیرتے۔ جب تک وہ خود نہ پھیرتا۔ اور جو کوئی آپ کا دست مبارک پکڑ لیتا۔ آپ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیکھتے۔ اور نہ چھوڑاتے۔ جب تک وہ خود نہ چھوڑتا اور لڑنے جھگڑنے سے پرہیز فرماتے۔ آپ نے تازہ روئی اور خوشخوی کو اور نہیں گویا پہلایا دیا تھا۔ اور سب کے لئے مثل باپ کے ہو گئے تھے اور سب آپ کے نزدیک حق میں برابر تھے۔ کسی طرح درشت و سخت گو نہ تھے۔ نہ آواز کسی پر اہند فرماتے نہ کسی کو برا کہتے۔ نہ کسی کا حیب ظاہر کرتے۔

حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں۔ کہ آپ سے زیادہ کوئی خوش خلق نہ تھا۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں۔ کہ میں نے رسول خدا ﷺ کی دس برس خدمت کی آپ نے کبھی اُف تک نہ کیا اور کبھی آپ نے نہ فرمایا کہ یہ کام ایسے کیوں کیا اس طرح

کیون نہ کیا۔

جریر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور کو جب دیکھا تبسم کرتے دیکھا اور کبھی نہیں دیکھا کہ اپنے ہنشینوں کے سامنے آپ نے پیر پہلایا ہو اور جو کوئی آپ کے پاس آتا اسکا اکرام فرماتے۔ اور اس کے واسطے اپنے کپڑے کو فراخ کر دیتے اور تکیہ جو اپنے پاس رکھا ہوتا وہ اسکو دیتے اور نہ کاٹتے تھے۔ کسی کی بات یعنی ہر ایک کی بات حد سے زیادہ سنتے تھے اور اسکو کاٹتے نہیں تھے۔ جب تک وہ خود نہ اللہ چاہے یا چپ نہو۔ اور کبھی آنے والی کی خاطر سے نماز میں کمی فرماتے۔ اور اس کی حاجت دریافت فرماتے اور جب اس کی حاجت سے فارغ ہوتے تو پھر نماز پڑھتے۔ مساکین کی عیادت فرماتے۔ فقرا کے ساتھ بیٹھتے۔ غلاموں کی دعوت قبول۔ جو کی روٹی اور چربی بودار کی بھی دعوت قبول فرماتے۔ مجلس کی آخر صف میں بیٹھ جاتے اور جب سوار ہوتے کسی کو پیچھے بٹھالیتے۔

تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ حضور ایک روز سفر میں تھے یاروں سے فرمایا کہ آج ایک بکرہ کے کباب کرنا چاہتے ہیں۔ اونہوں نے عرض کیا بہتر ایک سے ان میں سے کما کہ میں منج کروں گا۔ دوسرا بولا کہ میں کمال اوتار ونگا بیسے نے کما کہ گوشت کا شمار میرے ذمہ چوتھے نے پکانا اپنے ذمہ لیا۔ عرض کیا آپس میں تقسیم کر لے۔ تاکہ جلدی تیار ہو جائے وہ لوگ اپنے اپنے کام مشغول ہوئے۔ آنحضرت صلعم اوٹھ گئے اور ٹھوڑی دیر بعد جنگل سے لکڑیاں لیکر لوٹے۔ لائے اصحاب نے عرض کیا کہ اس کام کو ہی ہم کر لیتے کیا ضرورت تھا کہ آپ نے

بہ نفس نفیس محنت اوٹھائی۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ سے اس بات کو قبول کرے کہ اسے اپنے یاروں میں ممتاز ہو کر بیٹھے۔ اور انکا شریک نہ ہو۔

بخاری میں لکھا ہے۔ کہ مدینہ کی چو کر یون میں سے کوئی چو کر ی حضور کا ہاتھ پکڑ کر جہان چاہتی تھی۔ لیجاتی تھی۔ آپ انکار نہ فرماتے تھے اور حضرت کے عہد مبارک میں ایک عورت تھی۔ کہ اُس کی عقل میں احتمال ہو گیا تھا۔ اسکو خیالات فاسد آتی تھے۔ اور اُن خیالات کا اظہار آدمیوں کے سامنے کرنے سے حیا آتی تھی۔ بار بار حضور کے پاس آتی۔ اور تنہا بیٹھتی۔ اور وہ سب وہی کہتے۔ اور جب کسی کو دور سے آتا ہوا دیکھتی۔ تو متوہم ہو کر کہتی کہ اس جگہ سے اوٹھ کر کھڑے ہو۔ دوسری جگہ خلوت میں چلو۔ حضور یہ سب تکلیفات اُس کی قبول فرماتے تھے۔

آپ کی خوش خلقی یہاں تک بڑی ہوئی تھی۔ کہ چوٹے چھوٹے بچوں کے ساتھ آپ کا اخلاق بہت وسیع تھا۔ حضرت انس ابن مالک کا ایک بھائی لڑکا تھا کہ اس نے ایک لال پال رکھا تھا اتفاقاً وہ لال مر گیا۔ تو حضور اس لال کی تعزیت کے واسطے اُس لڑکے کے پاس گئے اور فرمایا۔ یا ابا عمر فیصل النغیر تاکہ اُس بات کے مستحق وہ خوشدل ہو اور غم نہ کرے۔ حضرت اپنے گھر والوں کی خدمت کرتے تھے اپنے کپڑے اور جوتوں میں پیوند آپ لگاتے تھے۔ بکریوں کو دوہتے تھے چارہ انکو ڈالتے تھے خادم کے ساتھ کھاتے تھے۔ اوسکے کاموں میں اُسکو مدد دیتی تھے۔ حالانکہ خادم اور غلام بہت تھے۔ کہیں بہ نفس نفیس کام کرتے تھے۔ کہیں دوسرے کو حکم دیتے تھے۔ بازار سے اپنی چیز آپ اوٹھالائے تھے۔ سخاوت حضور کی اس قدر بڑھی ہوئی تھی۔ کہ جو کوئی چو چیز مانگتا تھا دیدیتے تھے۔ اور کہیں کسی کے جواب میں

لفظ لائیں کہا۔ چنانچہ فرزدق شاعر نے آپ کی نعت میں یہ شعر لکھا ہے

ما قال لا قط الا في تشهده      لولا التشهد كانت لارنعم

کسی شاعر نے اس کا ترجمہ فارسی میں کسی ظالم کی طرح میں کہا ہے جو اسکا سختی نہ تھا

نہ رفت لایزبان مبارکش ہرگز      مگر بہ اشد ان لا الہ الا

اور اگر فرضاً کوئی چیز موجود نہ ہوتی۔ تو آپ سکوت فرماتے اور سائل کی دلجوئی کرتے

اور معذرت فرماتے مگر صریح نہ کہتے کہ نہیں دیتے۔ عرض کہ سائل کے سوال کو

رد نہ فرماتے۔ اگر کچھ پاس نہ ہوتا۔ تو فرماتے کہ ہم پر قرض کر لو۔ جب میری پاس

آئیگا۔ میں ادا کرونگا۔ ایک بار ایک سائل آیا آپ نے فرمایا۔ میرے پاس

تو کچھ نہیں تم جاؤ اور قرض لے لو۔ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ خدا تعالیٰ

اُس چیز کی تکلیف نہیں فرماتا جو آپ کی قدرت میں نہیں۔ یہ بات حضور کو ناگوار

ہوئی۔ ایک شخص انصار میں سے تھے اونہوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپ

دیکھئے۔ اور خداوند عرش سے اندیشہ نہ کیجئے۔ آپ نے قسم فرمایا۔ اور چہرہ مبارک

پر نازگی اور خوشحالی پائی گئی۔ آپ نے فرمایا کہ میں ایسا ہی حکم کیا گیا ہوں۔

ترمذی سے روایت ہے کہ نو ہزار درہم حضور کے پاس آئے اور ایک غنیمت

پر رکے گئے۔ آپ نے سب تقسیم کر دیے۔ اور کسی سائل سے انکار نہ کیا اور خیرین

ہر ایک عرب کو سو سوترا اور ہزار ہزار گوسفند دئے عرض جو کچھ ہاتھ آتا آپ

دیدیتے۔ اور فقر نیستی کا اندیشہ نفرماتے۔ جب کسی محتاج کو دیکھتے باوصف اپنی

حاجت کے اُسکو عنایت کرتے کہی کوئی چیز مہیہ کرتے۔ اور اگر کسی پر حق اور قرض

آپ کا ہوتا۔ تو اُسکو بری فرماتے۔ اور کہی صدقہ دیتے کہی ہدیہ کرتے کہی سب

خرید فرماتے اور قیمت ادا کر کے پھر اُس اسباب کو اُنہی بیچنے والے کو بخش دیتے۔ اور  
 کبھی قرض لیتے۔ اور قرض سے زیادہ ادا کرتے۔ اور کبھی اسباب خرید فرماتے اور قیمت  
 زیادہ دیتے کبھی ہدیہ قبول فرماتے۔ اس سے دو چند انعام دیتے۔ اپنی زندگی فقیرانہ  
 کرتے ایک ایک دو دو مہینہ گزر جاتے۔ آپ کے گہر میں آگ روشن نہ ہوتی اور بارش  
 شکم مبارک پر بوجہ گر سنگی پتھر باندھے۔



## انتخاب خطبات احمدیہ

### بشارت توریت نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشارت اول

میں نے تیری دعا اسمعیل کے حق میں قبول کی۔ مان میں نے اُسی برکت دی اور اُسی بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ اُس سے بارہ امام پیدا ہونگے۔ اور اسکو بڑی قوم کروں گا (توریت کتاب اول باب ۱۷-۲۰) کہنا اللہ نے ابراہیم سے تیری نظروں میں بُرا نہ معلوم ہو اس لڑکے اور اپنی لونڈی کی وجہ سے جو کچھ تجھے سارہ کے۔ اسکی بات مان لے کیونکہ اسحاق سے تیری نسل کھلائگی۔ اور اس لونڈی کے لڑکے کو بھی ایک قوم کروں گا کیونکہ وہ تیری نسل ہے (توریت کتاب اول باب ۲۱-۱۲-۱۳) ان آیتوں میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صریح بشارت ہے کیونکہ خدا تعالیٰ حضرت اسمعیل کو برکت دینے کا جو وعدہ کیا تھا وہ اسطرح پر پورا ہوا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو اسمعیل کی اولاد سے تھے۔ تمام دنیا کے لئے دنیا کی ختم ہونے تک نبی مقبول مقرر کیا۔ جو لوگ ہمارے مخالف ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ خدا نے اسمعیل سے یہ وعدہ کیا تھا۔ کہ اسکی اولاد میں بارہ سردار پیدا ہونگے چنانچہ حضرت اسمعیل کے بارہ بیٹے جو بمنزلہ بارہ بادشاہوں یا بارہ سرداروں کے تھے پیدا ہوئے۔ اور جس برکت دینے کا اسمعیل سے وعدہ ہوا تھا وہ دنیا کی برکت تھی نہ روحانی۔ مگر یہ تاویل کسی طرح صحیح نہیں ہوتی۔ ہر ایک نصف مزاج ان آیتوں کو پڑھ کر معلوم کر لیا۔ کہ ان آیتوں میں جدا جدا تین لفظ استعمال

ہوئی ہیں۔ اول یہ کہ میں نے اُسکو برکت دی۔ دوم یہ کہ اُسے بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ سوم یہ کہ اُسکو بڑی قوم کرونگا۔ پس اب ہم پوچھتے ہیں کہ کیا یہ کہنا صحیح ہے۔ کہ ان تینوں جدا جدا القولوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ یعنی اولاد کا زیادہ ہونا۔

## بشارت دوم

خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو بہت سے احکام بتلائے ہمیں یہ بھی فرمایا قائم کرے گا تیرا معبود موجود تیرے لئے بنی تیرے بہائیوں میں سے مجھ سے اس کو مانو۔ ان کے بہائیوں میں سے بنی تیرا قائم کرونگا۔ اور اپنا کلام اُسکے منہ میں دوں گا۔ اور جو کچھ میں اس سے کہوں گا وہ اُسے کہہ دے گا (توریت کتاب پنجم باب ۱۸-۱۵-۱۴)

ان آیتوں میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کی ایسی صاف اور ایسے مستحکم بشارت ہے جس سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا۔ خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ بنی اسرائیل کے بہائیوں میں سے ایک بنی مثل موسیٰ کے مبعوث کریگا۔ اور کچھ شبہ نہیں ہو سکتا۔ کہ بنی اسرائیل کے بھائی بنی اسمعیل ہیں اور بنی اسمعیل میں پھر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کوئی بنی نہیں ہوا اور اُس سے صاف ثابت ہو گیا کہ یہ بشارت ہمارے نبی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تھی۔

## بشارت سوم

حضرت موسیٰ پیغمبر اور حضرت جبقوق بنی نے بنی عربی حجازی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کی اس طرح بشارت دی ہے اور کہا خدا سینا سے نکلا اور سیر سے چکا اور فاران کی پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اسکو دہنر ہاتھ میں شریعت روشن ساتھ لشکر ملائکہ کے آیا۔

(توریت کتاب پنجم باب ۳۳-۲)

آئیگا اللہ جنوب سے اور قدوس فاران کے پہاڑ سے۔ آسمانوں کو جمال سے چھپا دیا۔ اسکی ستائش سے زمین بھر گئی (کتاب جبقوق باب ۳-۳) ان آیتوں میں جو کوہ فاران سے خدا کا ظاہر ہونا اور شریعت کا اسکی بائیں ہونا بیان ہوا ہے۔ علانیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے اور قرآن مجید کے نازل ہونے کی کہ وہی شریعت ہی بشارت ہے۔ یہ بات عرب کے قدیم جغرافیہ سے اور بڑے بڑے عالموں کی تحقیق اور تسلیم سے اور توریت کے محاورات سے بخوبی ثابت ہو گئی ہے کہ مکہ معظمہ کے پھاڑوں کا نام فاران ہے۔ چنانچہ امر مذکور کے ثبوت کی کافی دلیلین بیان کرتے ہیں۔ اکتوبر ۱۸۶۹ء کے گوارڈی رپورٹ میں اسلام پر ایک اٹکل چھپا ہے جو ایک بہت بڑے عالم یہودی زبان جاننے والا کا لکھا ہوا ہے اس کے صفحہ ۳۹۹ میں لکھا ہے کہ سیفر نے ان خاص آیتوں کی جنہیں سینا اور سیر اور فاران کی بشارت مذکور ہے۔ اس طرح پر تشریح کی ہے کہ خدا سینا سے نکلا۔ یعنی عبرانی زبان میں شرح دی گئی (جس سے مراد توریت ہے)

اور سعیر سے چمکا۔ یعنی یونانی زبان میں بھی شریعت دی گئی (جس سے مراد انجیل ہے) اور مسلمان کل عیسائیوں کو رومی کہتے تھے۔  
 اور فاران کے پھاڑ سے ظاہر ہوا۔ اور اُسکے ہاتھ میں شریعت روشن یعنی عربی زبان میں شریعت دی گئی۔ جس سے مراد قرآن مجید ہے۔ پس اس عالم کے قول سے ثابت ہے کہ فاران وہی جگہ ہے جہاں سے مذہب اسلام ظاہر ہوا یعنی حجاز یا مکہ معظمہ۔

### بشارت چہارم

حضرت سلیمان اپنے محبوب سے ملنا چاہتے ہیں۔ اور جب نہیں مل سکتے تو خدا کی مناجات اور اپنے محبوب کی تعریف اس طرح پر کرتے ہیں میرا دوست نورانی گندم گون ہزاروں میں سردار ہے اور سکا سر ہیرہ کا سا چمکدار ہے۔ اُسکی زلفیں مسلسل مثل کوتے کے کالی ہیں۔ اُسکی آنکھیں سیسی ہیں۔ جیسے پانی کے کنڈل پر کبوتر دودھ میں ڈبلے ہوئے نلکینہ کی مانند جڑے ہیں خانہ میں۔ اُسکے رخسارے ایسے ہیں۔ جیسے ٹی پر خوشبودار بیل چھائی ہوئی اور چکلے پر خوشبودار گڑھی ہوئی اُسکے ہونٹ پھول کی پنکھڑیاں جن سے خوشبو شپکتی ہے۔ اُسکے ہاتھ میں سونے کے ڈبلے ہوئے جواہر سے جڑے ہوئے اسکا پیٹ جیسے ہاتھی دانت کی تختی جواہر سے لپی ہوئی اسکی نپڈلیاں ہیں۔ جیسے سنگ مرمر کے ستون سونے کی بٹیکے پر جڑے ہوئے اور سکا چہرہ مانند مہتاب کے جو ان مانند صنوبر کے اُسکا گلانا نایت شیریں اور وہ بالکل محمد یعنی تعریف کیا گیا ہے۔ یہی میرا دوست اور میرا محبوب ہے بیٹو۔

برو شلیم کے (کتاب تسبیحات سلیمان باب ۵ - آیت ۱۰ لغایت ۱۷)  
 اگرچہ اس مقام پر حضرت سلیمان نے خدا کی تسبیح میں گیت گایا ہے اور اسکی  
 مناجات کی ہے۔ مگر ضرور وہ ایک کسی بڑے شخص قابل تعظیم و ادب کے متوجہ  
 ہیں۔ اور اسکی بشارت دیتی ہیں۔ اور اُنسی کو اپنا محبوب بتاتے ہیں اور اپنی  
 اس محبوب کی شاعرانہ تعریف کرتے ہیں اور پھر صاف بتاتے ہیں کہ وہ میرا  
 محبوب محمد ہے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔  
 محمد کے معنی تعریف کئے گئے ہیں۔

پس حضرت سلیمان نے اپنی مناجات میں اپنے محبوب کی تعریف کرتے  
 کی تھے اُسکا نام ہی لے دیا۔ کہ اگر اُسکے معنی لو تو وہ بھی ایک لفظ تعریف ہے  
 ورنہ صاف صاف نام تو ہے یہ مقام ایسا ہے جہاں صاف نام محمد صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کا بتا دیا گیا ہے۔ مگر ہماری خطبہ کے پڑھنے والوں کے دل میں  
 شبہ جائیگا کہ اگر نام بتانا تھا۔ تو محمد کہا ہوتا (محمدیم) کیوں کہا۔ مگر یہ بات  
 یاد رکھنی چاہئے کہ عبرانی زبان میں کے اور میم علامت جمع کی ہیں اور جب  
 کوئی بڑی قدر کا شخص اور عظیم الشان ہوتا ہے۔ تو اسکے اسم کو بھی جمع بنالیتی  
 ہیں۔ جیسا کہ خدا کا نام الوہ ہے اسکی جمع الوہیم بنالی ہے۔ اسی طرح بعل جو  
 ایک بت کا نام تھا۔ جسکو نہایت عظیم الشان سمجھتے تھے اسکی جمع بعلیم بنالی تھی  
 اور یہی قاعدہ اسم استروث میں لگایا گیا ہے جو دوسرے بت کا نام ہے۔  
 پس طرح اس مقام پر بھی حضرت سلیمان نے بسبب ذوق و عظم الشان  
 ہونے اپنے محبوب کے اُسکے نام کو بھی صیغہ جمع کی صورت میں بیان کیا ہے

اور سچ ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ کون شخص محمدیم کہلا سکا  
مستحق ہے۔

پس یہ ایسی بشارت ہے جس میں صاف صاف نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم کا بتلایا گیا ہے

### بشارت پنجم

بھی نبی ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کی اس طرح  
بشارت دیتے ہیں۔

سب قوموں کو ہلا دوں گا۔ اور حمد سب قوموں کو آدے گا اور اس گھر کو  
بزرگی سے پہر دوں گا۔ کما خداوند خلّاق نے (کتاب بھی نبی باب ۱۱۔ آیت ۱۰)  
اس آیت میں لفظ حمد جو آیا ہے۔ اُس سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کی نسبت بشارت نکلتی ہے۔ ریوزنڈ مسٹر پارک ہرسٹ حمد کے مادہ کی نسبت  
کہتے ہیں۔ کہ ہر قسم کی پاک چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے اسی مادہ سے محمد اور  
احمد اور حامد اور محمود ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام مبارک نکلے ہیں اور اس  
میں لفظ حمد کے کہنے سے صاف اشارہ ہے کہ جس شخص کے مبعوث ہونے کی  
اس میں بشارت ہے۔ وہ ایسا شخص ہے۔ کہ اُسکا نام حمد کے مادہ سے مشتق  
ہے اور وہ کوئی نہیں۔ سوائے محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
عیسائی مذہب کے پادری خیال کرتے ہیں کہ یہ بشارت حضرت عیسیٰ کے  
مبعوث ہونے کی ہے۔ مگر یہ خیال دو وجہ سے صحیح نہیں۔ اول۔ اس لئے کہ

حضرت متی نے جس قدر بشارتیں عہد عتیق میں حضرت عیسیٰ کی ہیں۔ ان سب کو بتفصیل اپنی انجیل میں لکھا ہے۔ کیونکہ وہ انجیل عبرانی زبان میں یہودیوں کی ہدایت کے لئے لکھی گئی تھی۔ اور اسی سبب سے تمام بشارتیں جو توریت و زبور و صحف انبیاء میں حضرت عیسیٰ کی نسبت تھیں۔ ان سب کو حضرت متی نے لکھا تھا مگر اس بشارت کا ذکر حضرت متی نے نہیں کیا۔ اگر یہ بشارت حضرت عیسیٰ سے متعلق ہوتی۔ تو ضرور حضرت متی اس کا ذکر کرتے۔

دوسرے یہ کہ حمد کے مادہ سے حضرت عیسیٰ کے نام پر کسی طرح اشارہ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ یہ اشارہ خاص اُسی شخص کے نام کا ہے۔ جس کا نام اسی مادہ مشتق ہوا ہے۔ اور اس لئے یہ بشارت حضرت عیسیٰ کی نہیں ہے۔ بلکہ اُنکی بشارت ہے۔ جس کی نسبت حضرت عیسیٰ نے بشارت دی تھی۔

کاؤفری ہیگلنس نے بھی اپنی کتاب میں استدلال قول ریوزنڈ پارک سٹ کی لکھا ہے۔ کہ یہ بشارت حضرت عیسیٰ کی نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اُس شخص کی ہے جس کے آنے کی بشارت خود حضرت عیسیٰ نے دی تھی

## بشارت ششم

حضرت اشعیاہ نبی وحی کی رو سے اُن لوگوں کا ذکر جو خدا کی پہچی پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ اس طرح پر کرتے ہیں۔

اور ایک چوڑی سواروں کی دیکھی۔ ایک سوار گدھے کا اور ایک سوار اونٹ کا اور متوجہ ہوا (کتاب اشعیاہ نبی باب ۲۱۔ آیت ۷)

اس آیت میں حضرت اشعیاہ نبی نے دو شخصوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ ان میں سے ایک کو گدہ کی سواری کے نشان سے بتلایا ہے۔ اور اس میں کچھ شبہ نہیں ہے۔ کہ اس سے حضرت عیسیٰ کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ جناب مہدوح گدہ پر سوار ہو کر یرושلم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے۔ اور بلاشبہ حضرت عیسیٰ نے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ اور یہودیوں نے جو مکاری اور دغا بازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی ریاکاری سے پابندی اختیار کی تھی اور دلی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا۔ اسکو بتلایا اور سچی پرستش خدا کی قائم کی دوسرے شخص کو اونٹ کی سواری کے نشان سے بتایا۔ اور اس میں کچھ شبہ نہیں۔ کہ اس سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اشارہ ہے۔ جو عرب کی خاص سواری ہے۔ بچے سے بوڑھے تک اور عالم سے جاہل تک جس سے چاہو پوچھو۔ اونٹ کا نام لیتے ہی عرب کا اشارہ سمجھ جائیگا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے تو اونٹ پر سوار تھے اور بلاشبہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خدا و احد کی پرستش قائم کی۔

حضرت عیسیٰ کے بعد جو لوگوں نے حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مانا اور میں خدا قائم کر کے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا۔ اور خداے واحد کی پرستش میں خلل نہ کیا تھا۔ اسکو مٹایا۔ اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔



# بشارت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انجیل میں سے

## بشارت اول

عجید فتح سے تھوڑی مدت پہلے جب حضرت عیسیٰ کو معلوم ہوا کہ اب اُن کا وقت بہت قریب آگیا ہے۔ اور اب وہ گرفتار ہونے والے ہیں تو انہوں نے اپنی حواریوں کو بہت سی نصیحتیں کیں۔ انہیں نصیحتوں میں یہ بھی فرمایا کہ یہ امور میں تم سے کہے۔ جبکہ تمہارے ساتھ ہوں۔ لیکن پیریکلیطاس پاک روح جس کو باب بیسے گا۔ میرے نام سے ہر بات تم کو سکھا دیگا اور یاد دلادیگا۔ تم کو وہ باتیں جو میں نے تم سے کہی ہیں۔

(انجیل یوحنا باب ۱۴-۲۵ و ۲۶)

تاہم میں تم سے سچ کہتا ہوں۔ یہ بہلا ہے تمہارے لئے کہ یہاں سے میں چلا جاؤں۔ کیونکہ اگر میں نہ جاؤں۔ تو پیریکلیطاس تمہارے پاس نہ آوے گا (انجیل باب ۱۶-۷)

بالفعل جو انجیل کے نسخے موجود ہیں۔ ان میں لفظ پیریکلیطاس اسی املا سے لکھا ہوا ہے۔ جس طرح کہ ہم نے لکھا ہے۔

مگر ہم مسلمان یہ یقین نہیں کرتے کہ حضرت عیسیٰ نے یہ یونانی لفظ بولا تھا۔ کیونکہ اُن کی زبان عبرانی تھی۔ جس میں کالدی یعنی خالدي یہ زبان کے لفظ بھی ملے ہوئے تھے۔

عبرانی و خالدي دونوں زبانیں ایک ہیں۔

پس ہم مسلمانوں کا یہ یقین ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ نے اس مقام پر فار قلیط کا لفظ فرمایا تھا۔ کہ شب بارش صاحب کی بھی راس ہے۔

## بشارت دوم

جب بعد مصلوب ہونے اور قبر میں دفن کئے جاتے تھے حضرت عیسیٰ زندہ ہو کر اٹھ

اور حواریوں سے ملے اور اُنکے سامنے چھلی کا ٹکڑا اور شہر کہا یا تو بیت عینا

میں جانے اور آسمان پر چلے جانے سے تھوڑی دیر پہلے اوتھوں نے

اپنی حواریوں سے یہ فرمایا۔ دیکھو میں بیتیا ہوں۔ وعدہ اپنے باپ کا تم پر

لیکن تم ٹھیرو۔ شہر یروشلم میں جب تک کہ تم میں عطا ہو قوت اور پر سے۔

(انجیل لوقا باب ۲۲ - آیت ۴۹)

اب ہمارے اس شخص کی تلاش کرنی مناسب ہے۔ جس کے آنے کی

حضرت عیسیٰ نے بشارت دی جب ہم اس آیت کو دیکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ

نے حواریوں سے فرمایا۔ کہ اُس وعدہ کے آنے تک تم شہر یروشلم میں

ٹھیرے رہو۔ تو سب کو تعجب ہوتا ہے۔ کہ اُس وعدہ کے آنے اور شہر

یروشلم میں ٹھیرے رہنے سے کیا تعلق ہے۔ اگر بالفرض اُس وعدہ سے

حواریوں پر روح قدس کا نازل ہونا ہی مراد تھی۔ تو بھی یروشلم میں رہنے

اور روح قدس کے آنے سے کوئی ضروری مناسبت نہیں پائی جاتی کیونکہ

اگر حواریوں میں شہر کے باہر چلے جاتے۔ تو بھی اُنکے پاس روح قدس

اُسی طرح آسکتے تھے۔ جیسے کہ شہر میں رہنے کی حالت میں آسکتے تھے۔  
پس شہر یروشلم میں ٹھہرے رہنے سے یہ مطلب نہیں ہے۔ جو اسکی لفظی معنی  
سے نکلتا ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے۔ کہ جب تک وہ وعدہ پورا ہو تم شہر یروشلم  
سے وابستہ رہو۔ اور اُسی کی عزت و تعظیم جیسے کہ پیشتر سے کرتے آئے ہو کر تو  
اُسی کی طرف اپنا سر جکاؤ اپنا منہ اُسی کی طرف رکھو جب تک وہ وعدہ پورا ہو  
چنانچہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے اور وہ وعدہ پورا  
ہوا۔ اور یروشلم میں رہنے کا زمانہ منقطع ہو گیا۔ اور بیت المدین رہنے کا  
زمانہ آیا۔ باپ کا وعدہ پورا ہوا۔

اور اوپر سے عطا ہو گئے۔ بیت المقدس کی طرف جو مدت دراز سے قبلہ  
تھا موقوف ہوا۔ اور مکہ میں ابراہیم کے بنائے ہوئے خانہ خدا اور کعبہ عظمیٰ  
کی طرف قبلہ اہل ایمان قرار پایا۔ پس یہ بشارت صاف ہمارے پیغمبر کے مبعوث  
ہونے اور بیت المقدس کے قبلہ رہنے کے زمانہ کے اختتام اور بیت المدین  
کے قبلہ ہونے کی بشارت ہے۔

## بشارت سوم

جبکہ یحییٰ پیغمبر ہوئے تو یروشلم سے یہودیوں نے کاسبنوں اور سہودیوں کو  
انکے پاس بھیجا۔ تاکہ اُن سے پوچھیں کہ وہ کون ہیں چنانچہ وہ لوگ گئے  
اور اُن سے یہ گفتگو ہوئی۔ اُس نے یعنی حضرت یحییٰ نے اقرار کیا اور انکا  
نہ کیا۔ اور اقرار کیا کہ میں کرسٹ اس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور انہوں نے

پوچھا۔ اُس سے پھر کون کیا تو الیاس ہے۔ اور اس نے کہا میں نہیں ہوں۔ تو وہ بنی ہے۔ اور اُس نے جواب دیا نہیں۔  
 تب اونہوں نے اُس سے کہا کہ کون تو ہے تاکہ ہم جواب دے سکیں۔ اُن کو جنہوں نے کہہ کو بھیجا ہے۔ اپنے تین تو کیا کہتا ہے۔ اس نے کہا میں ہوں آواز اُس کی جو کہ جنگل میں چلاتا ہے۔ سید با کرو راستہ خداوند کا جیسا کہ بنی اشیاہ نے کہا۔ اور وہ جو بھیجے گئے تھے۔ فردوسی تھے۔ اور اونہوں نے اُس سے پوچھا۔ اور اس سے کہا کہ تو کیوں اصطلاح کرتا ہے۔ جبکہ تو نہ کرستاس ہے یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ الیاس اور نہ وہ بنی۔

(یوحنا باب ۱۔ آیت ۲۰ لغایت ۲۵)

ان ادھر کی آیتوں میں تین پیغمبروں کا ذکر ہے۔ ایک حضرت الیاس کا اور دوسرے حضرت عیسیٰ کا تیسرے اُس پیغمبر کا جو علاوہ حضرت عیسیٰ کے ہونے والا تھا۔ یہودی یقین کرتے تھے۔ پیغمبر الیاس جبکہ مسلمان حضرت مہدی ہیں۔ مگرے نہیں ہیں۔ بلکہ صرف انسانوں کی نظروں سے غائب ہو گئے ہیں۔ اور یہودیوں کو حضرت عیسیٰ مسیح کی نسبت یہ یقین تھا اور اب بھی ہے کہ وہ کسی نہ کسی دن آویں گے۔ لیکن اُن آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ حضرت مسیح کے ایک اور پیغمبر کے آنے کی اُمید رکھتے تھے اور وہ پیغمبر ایسا مشہور تھا کہ بجائے نام کے صرف اشارہ ہے اُس کے بتانے کو کافی تھا۔ جیسا کہ ہم مسلمان بھی پیغمبر کے نام کی جگہ کی آنحضرت اشارہ میں لکھتے بولتے ہیں۔

اور یہ مشہور پیغمبر کون ہو سکتا ہے۔ بجز اُس کے جس کے سبب خدا تعالیٰ نے ابراہیم و اسمعیل کو برکت دی۔ اور جس کی نسبت خدا تعالیٰ فرموسیٰ کہا۔ کہ تیرے بہائیوں میں تجسا پیغمبر پیدا کروں گا۔ اور جس کی نسبت حضرت سلیمان نے کہا۔ کہ میرا نام محبوب سرخ و سفید سب میں تعریف کیا گیا محمد ہے یہی میرا محبوب ہے۔ اور یہی میرا مطلوب ہے۔ اور جس کی نسبت یحییٰ نبی نے فرمایا۔ کہ حمد تمام قوموں کا آوے گا۔ اور جس کی نسبت حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ میرا جانا ضرور ہے۔ تاکہ فارقیط آوے۔ اب میں نہایت مضبوطی سے کتابوں۔ کہ یہ نامی اور مشہور پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اللہ حضرت محمد

# غیر قوموں کی اخبار انتخاب از کتاب سیل صاحب مصنف ترجمہ قرآن

صفحہ ۱۹۹-۲۰۰ - مطبوعہ ۱۹۰۶ء

پچھلے مسلمان جو چین میں آئے۔ وہ عرب کے تاجر تھے۔ یہ کہتے ہیں کہ تجارت کے تعلقات مابین عرب اور چین کے حضرت کے زمانہ پہلے سے تھے زبانی ایک اہل چین کی روایت ہے کہ بادشاہ چین جسکا نام تائی سانگ تھا۔ اوس نے ۶۱۲ء میں خواب دیکھا۔ اور خواب میں ایک سپاہی نظر آیا۔ جو پگڑی باندھے ہوئے تھا۔ اور وہ سپاہی ایک دیو کے پیچھے تھا۔ اور یہ دونوں کمرہ میں داخل ہوئے۔ بخومیون نے ستاروں کی نظام پر غور کر کے یہ تعبیر خواب کی دی۔ کہ ایک مقدس شخص عرب میں پیدا ہونوا ہے۔ اور سپاہی جو تم نے خواب میں دیکھا ہے۔ وہ سلطنت عرب ہی آیا ہے اور جو تم نے دیکھا ہے۔ کہ سپاہی نے دیو کو قتل کیا۔ اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ قوم بہت قوی ہے۔ اور شاہ عرب دولت مند اور طاقتور ہے اور نیز ایک ولی اللہ ہے۔ اور اُس کے تولد کے وقت عجیب عجیب واقعات ظاہر ہوئے ہیں اگر اُس کے ساتھ دوستانہ تعلقات رکھے جائیں گے تو سلطنت کو نفع ہوگا۔ بادشاہ نے بعد غور و تامل کے فیصلہ کیا۔ کہ ایک سفیر تحائف لیکر عرب کو بھیجا جائے۔ اس کے بعد سفارت عرب سے آئی۔ جسکا سرغنہ قاسم تھا

شہنشاہ چین نے اس سفارت میں سے ایک شخص کو شناخت کیا۔ کہ  
اسکو میں نے خواب میں دیکھا تھا۔ شہنشاہ نے عرب کے حالات دریافت  
کرنے کے بعد یہ کہا۔ کہ تمہارے ملک میں کالفینوکس کے اقوال پہونچے  
ہیں یا نہیں۔ توسفیرون نے جواب دیا۔ کہ ہم اون اقوال سے واقف ہیں  
اور یہ بھی کہا۔ کہ ہمارے پاس جو کتاب مقدس آسمانی ہے۔ ہم اسکو  
قرآن کہتے ہیں۔ اور تمام دنیا کی کتابوں سے بہتر ہے۔ انہیں بہت قسم  
کی ہدایتیں چھوٹی و بڑی تحریر ہیں۔

قاسم نے نماز کے ارکان ظاہر کئے۔ اور اسلام کے اصول بھی بتلائے  
بادشاہ قاسم کی مستعدی سے خوش ہوا۔ اور مسلمان سفیرون کی خاطر وضع  
کی۔ اور انکو احترام کے سار کہا۔ اور انکو اجازت دی۔ کہ آپ لوگ نانگن  
اور کانٹن میں آباد ہوں۔ اور وہاں انہوں نے ایک مسجد بنائی اور اسکا  
نام یادگار مقدس رکھا۔

اس گروہ نو آباد کے سرغنہ کا چینی نام دنگ قاضی تھا جس کے معنی  
صحابی رسول ہیں۔

مصنف دیری پریسنٹ یہ کہتا ہے۔ کہ اس شخص کا عربی نام وہاب تھا  
اور حضرت کا چچا تھا۔ اور تاریخ اس سفارت کی ۶۲۵ء ہے۔ ہیکوشیدہ نامی  
کا تذکرہ ٹیکسٹ میں معلوم ہوتا۔ کیونکہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس نام کا  
حضرت کا کوئی چچا نہیں تھا۔

یہ شخص جو کوئی تھا۔ یہ پھلا چینی مسلمان ہے۔

۳۲۶ھ میں وہ عرب کو واپس آیا۔ مگر اُس وقت حضرت کا انتقال ہو چکا  
 تھا۔ یہ شخص اپنے گھر بہت دنوں نہیں رہا۔ اور پھر کانٹن کو واپس آیا اور  
 اپنے ساتھ حضرت ابو بکر کا قرآن مرتب کیا ہوا لایا۔ یہ شخص کانٹن میں رہا  
 اور وہیں وفات پائی۔  
 مسلمان اس کے فرار کی بہت تعظیم کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ ایک ایسا شخص  
 ہے جس نے چین میں اسلام پھیلایا۔



## اخبار از روایات پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله

چنانکه در همین کتاب منسوب بزرگداشت رساله مفصلی در اخبار بآیندن اصلی علیه و آله هست که عنوانات آن رساله چترم بیاد است - که چترم بمعنی آشکار است و بیاد بمعنی بیداری و هوشیاری است - پس در آیه اول میگوید -

چترم بیاد ایهه نماد قوم بیاد ایهه نماد توام قوم بیاد ایهه نماد پیدای باد  
اندرین این مان دبان که همیشه بدح داد ادا نه فستنه با دغه یزدان  
بادره دبان ماهمانی دوستان اندرش باد - معنی که خود ایشان کرده اند  
این است آشکار باد - درین خانه دبان همیشه آسانی و آبادی بر ساد و این  
خانه بدو فرشتگان دبان مهمانی دوستان - عرض میشود که لغت این کتاب  
را بطوریکه باید و شاید ندانسته اند - ابتدائی ترجمه را ازین عبارت کرده اند  
که گفته پیدائی باد و مقصود این است که پیدا شوند - در این خانه دنیا خدایان  
که همیشه بواسطه ایشان آسانی و آبادی برسد بدو فرشتگان مهمانی دوستان  
یعنی از ذاق ظاهره و باطنه ایشان و در آیه دوم میگوید و ششوی خشتیا  
اینشوا همسه نمانه خشتیا و یکم توتو همسه نمانه خشتیا افریتو ایهه نمانه یکم نیم  
خایه رام خشتیا پاره میشود چه اهدا نکادو ستوما چه زاره رجه هر توتو  
و توتو ایهه ریه فردا شنام سچن نام باچیم که ترا ایا پاره میشود چه  
اهداد نکادو ایهه کچه فرزه یسنه نام و خشتی اینه اشان بنده ان  
و فرزه و مهرا اندر این مان فخر خشتی آیند و نه اندرین مان فخر خشتی

آخر کنند این مان نه خشنودی فراز پر وند از این مان ادوی وادار-  
 آذر مرد و امشاسفندان مه فحش کز رشن بر وند از این مان ماهما که مازو  
 یسنی ایم- معنی که خود ایشان کرده اند این است امشاسفندان ازین مان  
 یرش و ستایش شایه کار و کر مه بر ندیچ و فره وهران خشنود کردید در این  
 خانه بیاسند و خشنود کردیده در این خانه دیماے ارشوا لک یعنی دولت که از  
 خویش کاری و فراخی جمع شده باشد بکنند و بپند و خشنود کردیده ازین خانه  
 بگذرند و ازین خانه ستایش و نیایش کار و کر نه که پیا کی و فروتنی کرده شده  
 بدادار اور فرد و امشاسفندان بر بند و آن فره وهران ازین خانه که از ان  
 ماز و نسان است فریاد و زاری کنان و از رده شده نروند- عرض میشود  
 که ترجمه این عبارت را مثل عبارت سابق مطابق نکرده اند بجهت ندانستن  
 بعضی از لغات یا بجهت اختصار و بر هر تقدیر مقصود معلوم است که بعد از ان که  
 مرده میدهد- در چهار موضع که خشنود باشید میگوید و خبر میدهد بآدم مردمان بزرگ  
 که بخوشنودی میآیند و در بزرگی ایشان همین بس که میگوید امشاسفندان و فره  
 وهران اندرین مان بخوشنودی آیند و روند و ملا یکماے بزرگ را امشاسفندان  
 میگویند- که گویا آن مردمانی که باید بیایند ملا یکماے مقرب بزرگ هستند و عبارت  
 آخری که میگویند و آن فره وهران ازین خانه که از ان ماز و نسان است فریاد  
 و زاری کنان و از رده شده نروند دلیل است بر آن که این آیندگان از محوس  
 نیستند چرا که میگویند- ایشان از این خانه که خانه ماز و نسان است- پس چون  
 و ر آن زما نها سلطنت با کیا نیان بود و ایشان بدین محوس بودند ملکات محکمت

ایشان و خانه خانه ایشان که مردمان خوب که باید بیایند در مملکت ایشان خواهند آمد و دلیل اینکه از محوس نیستند - اگر میخواست جزو پدر - از آمدن یک از بزرگان محوس نمی گفت - از خانه ما از دیستان چرا که اگر بزرگ محوس می آمد مملکت مملکت خود آنها بود و معنی نداشت که بگوید از مملکت ما فریاد و زاری کنان نروند و مقصود از این که مردمان آئینده فریاد و زاری کنان و آزرده شده نروند این است که ایشان بر محوس غالب خواهند شد - پس فریاد و زاری و آزرده گی از محوس نخواهند داشت - یا آنکه محوس عداوت زیاد با ایشان نخواهند داشت مثل سایر فرقه ها که آن مردمان نیک را آزار کنند که ایشان از دوست فریاد و زاری کنان و آزرده بروند - بارے و مقصود از مردمانی که باید بیایند عیسی و تابعان عیسی نخواهند بود چرا که بعد ازین خواهد گفت که این مردمان آئینده مانند زردشت هستند - در پیغمبری و مانند گشتاسپ هستند در پشتونی و حضرت عیسی کتاب مفصل نداشت - در احکام شرع بلکه بتوریه رجوع میکرد و احکام شرع مگر نادری و خود او و اصحاب او جهادی نکردند و مملکتی را تسخیر نکردند اما پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله بود که بعد از زردشت آمد و کتاب مفصل آورد و مانند کتاب مفصل زردشت و جهاد برخواست و مملکتها تسخیر کرد مانند گشتاسپ گشتاسپ را بصفه پشتون توصیف میکنند چرا که بسیار شجاع و قوی البدن بود و شجاعت هائے حضرت امیر علیه اسلام و قوت هائے بدنی او بود که شهره آفاق بود - مانند گشتاسپ که در زمان خود مشهور بود به پشتونی بارے و کج گمان نکنند که عقیده مجوسان نیست که دین حق دین مه آباد است و بس - پس چگونه میشود

کہ جز دہند۔ از مردمانے کہ آئنا را باوصاف حسنہ نامیدہ باشند و حال آنکہ  
 ایشان دینی غیر از دین مہ آباد داشتہ باشند۔ چرا کہ مراد بزرگان مجوس از  
 دین مہ آباد مینے است۔ کہ از جانب خدا باشد۔ نہ آنکہ بپایان جمیع جزئیات  
 دین حق باید از کتاب مہ آباد باشد و اگر چنین بود بایستی تفصیل کہ در کتاب  
 زردشت است و در کتاب مہ آباد نیست۔ باطل بدانند و حال آنکہ با اینکه  
 تفصیل کتاب زردشت و کتاب مہ آباد نیست۔ بسیارے از ایشان تصدیق  
 حقیقہ زردشت و کتاب او را دارند۔ حتیٰ آنکہ کشتن زندہ بار کہ در کتاب  
 مہ آباد و سایر کتب مہ آد بپایان جائز نیست و گناہ آنرا از اغلب کتب با  
 بزرگ تر دانستہ اند زردشت از برائے قربانی بھرام کشتن گو سفند  
 سفید را جائز دانستہ بلکہ امر کردہ کہ در همانے کہ باید بھرام ادا کند  
 گو سفندے سفید را قربانی کنند و گوشت آن را مردمانے کہ اہل از دین  
 ایشانند و پرہیزگارند بخورند نہ غیر ایشان و باین حال بسیارے تصدیق  
 او را دارند و این مطلب را خود ایشان ہم تصریح کردہ اند۔ چنانکہ در سیم  
 سیم در آتہ دوم از کتاب ساسان اول است کہ گفتہ آئین مہ آباد استوار  
 کن و خود ایشان در شرح این فقرہ میگویند اینکہ یزدان ہمہ جامی پرآید  
 آئین بزرگ آباد را استوار کنید نہ آنست کہ این آئین بر نہادہ آباد است  
 پیش مادرست آن است کہ آئین یزدان بسند گوئیم۔ چہ بایشنے کہ یزدان  
 رسند یزدان پسند است و آن آئین یزدان پسند را ایزد بزرگ آباد  
 روان شاد دادہ و بر بہسان آئین و خوشوران ہمہ آمدند و چم آباد یزدان

چہ تفسیر اول منہج  
 کہ روان بخشن باشد  
 یعنی روان باشد

پسند است۔ پس یزدانی را چون پرسند چه کیش داری گوید یزدان پسند  
 کیش و من یزدانیم۔ بارے پس بتصریح خود ایشان معلوم شد کہ میشود پیغمبر  
 بیاید۔ و امرے را از جانب خداوند عالم جل شانہ بیاورد کہ آن امر بر تھادہ  
 مہ آباد نباشد۔ پس ازین جہت خبر میدہند از آمدن مردمانے نیک از جانب  
 خداوند عالم جل شانہ کہ امورے چند را ظاہر کنند کہ آن امور بر تھادہ مہ آباد  
 نیست و با این حال یزدانیت بارے بعد از آیہ دوم آیہ سیم و چہارم و پنجم  
 را در مژدہ کسانے کہ خبر آیندگان نیکان را با ایشان دادہ و سادمانی و  
 وعائے در حق ایشان ذکر میکنند و در آیہ ششم باز عود میکنند مطلب اول و میگویند  
 کہ ہر چه زودتر شہید تبار سادا نہ مردان دادار استار کیمان ویرا ستارا  
 شایہ در زیدار مرد و اشیدر زرہ تستان و پشتون و شناسبان و دہرام ہماوند  
 زوداوی پیدایہ دین دہ آیند و رسند و اردین دہ اوانہ اور مرد و دین بدوید  
 یعنی کہ انچہ زودتر شایستہ بر سادتا از ان مردان مردانے کہ راستی از ستار  
 کیمان پیر استار و اشایہ در زندہ اند چون اشیدر زر دشت و پشتون گشتار  
 و دہرام ہماوند یعنی بہت مند باشکار کردن دین دہ زود بیایند و برسند و راستی  
 دین دہ بآن دین اور مردی پائیدہ مانا دعرض میشوند۔ کہ عبارت صریح است  
 در اینکہ بآن مردمانے کہ مژدہ دادہ کہ بعد ازین مے آیند مانند زر دشت  
 و گشتاسپ و بہرام اند پس مانند زر دشتند و آوردن کتاب مفصل چہرا کہ  
 زر دشت کتاب مفصلے داشت۔ اگرچہ الحال در میان نیست و آن را سوزیدند  
 و مانند گشتاسپ و بہرامند در جنگ کردن و کشور بدست آوردن و شجاع بودند

و قوت بدنی داشتن - و صاحب سخاوت بودن و بخشش کردن و دین زردشت  
 آزاد گرفتن در رواج دادن و مشهور کردن و سببی معلوم است که بعد از زردشت  
 کسانی که از مجوسان بودند و پیغمبر ایشان بودند - ساسان اول و ساسان  
 پنجم بودند - که هیچ یک صاحب کتاب مفصلی مانند زردشت نبودند و پیغمبر  
 که غیر از ایشان بعد از زردشت آمد - پیغمبران بنی اسرائیل بودند مانند موسی  
 و عیسی و هیچ یک صاحب کتاب مفصلی نبودند و کتاب مفصل ایشان تورات بود  
 که بآن عمل میکردند و آن را حضرت موسی پیش از زردشت آورده بود - و  
 هیچ یک جهاوی نکرده - و کشور بے بدست نیاوردند - پس بے واضح است  
 که زردشت مژده آمدن پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله را داده که بعد  
 از او می آید که مانند زردشت صاحب کتاب مفصل است و بنائے او جنگ  
 و جهاد کردن و کشور بدست آوردن و حضرت امیر المومنین علیه السلام بود  
 که مانند گشتاسب که دین از زردشت گرفت دین را از رسول خدا صلی الله  
 علیه و آله گرفت و دین او را در حیات و ممات او رواج داده و جهاد و حیات  
 و ممات او کرد و شجاعتها و قوت با بدنی و پشتی از وظایر شد و بهمت با و سخاوتها از و بود  
 کرد فتح با و وظایر شد بارے در آیه هفتم میگویید - یهودینة جو فرمانه اندر ایران کیهان روا  
 کناد جودینة جو فرمانه اندر ایران کیهان به او سنا و یعنی نیک دینی و نیک فرمانی در کشور ایران  
 رواج کناد و جز دین نیک و جز فرمان نیک در راستی از کشور ایران ناپود  
 گرداناد - عرض میشود - که اگر چه جمیع ادیانے که از جانب خداوند عالم  
 جلشانه در این عالم ظاهر شده همه نیک است و هر کتابے و هر فرمانے که از

جانب او جلشانه آمدن همه خوب و راست است و لکن مخفی نیست که چون خداوند  
جلشانه حجّت و پیغمبر فرستاد و فرمانی و کتابی بر او نازل کرد و تغییر  
و تفصیل از جانب او جلشانه ظاهر شد مردم نمیتوانستند تخلف از آن حجت  
و پیغمبر فرمان او کنند و نمیتوانستند اکتفا کنند. با پنجه سابق و درست دارند  
و اگر اکتفا کنند. با پنجه در سابق داشته اند بهمان آنکه آنچه در سابق بود از جانب  
خدا بود. دین ایشان دین نیک و فرمان سابق ایشان بعد از فرمان لاحق  
در حق لاحقین نیک نخواهند بود. پس بر مردمان صاحب شعور مخفی نخواهد ماند  
که زشت است این مطلب را در این عبارت پرورده و بعد از عبارت اول گفته  
که دین نیک و فرمان نیک که بعد از این خواهد آمد همان دین و فرمان از سر  
اهل آن زمان نیک است و از این جهت دعا کرده که آن دین نیک و فرمان  
نیک در ایران کیهان رواج کند و جز آن دین و فرمان راستی و نیک از کشور  
ایران و کیهان نابود گردد و اناد و چون این دعا را کرد باز رفت بر سر اصل مطلب  
و در آیه هشتم گفت. که دین برادران شان از دین نیک رسا و تا آن  
مدن مردان دادار آستار کیهان و پرستار اشیای و زید امر داشتید

ز ره نشان پشتون و شتاسبان و بهرام هماوند دین فرخ پاده شاه زمانه او  
او بهما و مان و بهر نیان بسته کشتیان هفت کشور زمین هوشم بنو کرمیار کنان  
یعنی وادشان که دین پذیرندگان اند. از دین نیکی با و شان رسا و تا برسید  
آن مردانی که داد آرا سیده و جهان پیر سیده و آشوبی و پایی و رزنده  
اند چون اشید رنده قشت و پشتون گتاسپ و بهرام هماوند یعنی همت اند

یعنی کشتگان  
نار و دینشان  
نیکی پذیرندگان

کہ باین دین سرخ و پادشاه زمانہ کہ ہمہ دہان و بہ دینان و بستہ کشتیان کشور  
 زمین را نیک نظر و نیک بنیندہ میکناد۔ عرض میشود کہ این عبارت حکایت  
 کہ آن نیکان و نیک دینان و مکر بستگان و داد آراینندگان و جهان پیرانندگان  
 پادشاه زمان و ہدایت کنندگان ہفت کشور زمین کہ تمام روسے زمین باشد  
 در ہنما کے جمع روسے زمینند۔ کہ جمیع آنها را نیک نظر و نیک بین مے کنند از این  
 جہتہ دعائے کنند۔ کسانے را کہ پذیرندگان و ایمان آوران بان بیدینان اند  
 کہ از آن دین نیکی بایشان برسد کہ جزاے پذیرفتن و ثواب آن باشد تا وقتیکہ  
 آن نیکان بایستد و آن دین نیک را بیاورند و پذیرندگان آن دین را  
 بپذیرند و ایمان آورند۔ و بعد از این توضیح مے کند و در توصیف آن آیندگان  
 بچستہ تاکید در آیت نہسم و میگوید دہان اور دست اوی و شتار و پروراز  
 و تران اور دست اوی زدارا و سیند اربند تا دہان اوی کا در رسند  
 یعنی نیکان بدست دآرندہ و پرورش کنندہ باشند و بدکاران بدست  
 زوار و نابود باشند تا نیکان بر او کام رسند۔ عرض میشود کہ ممکن است  
 کہ مراد از نیکان و بدکاران مطلق مردمان خوب و مردمان بد باشند پس دعا  
 کردہ برائے خوبان و نفرین کردہ بر بدان و احتمال قوی میرود کہ مقصودش  
 از نیکان همان مردمانے باشد کہ پیش مرودہ دادہ کہ مے آیند و مانند زردشت  
 و گتاسپ و بہرہ مند و مقصودش از بدکاران دشمنان ایشان باشد بلکہ  
 در نزد مردمان صاحب شعور نکتہ دان واضح است۔ کہ مقصودش از نیکان همان  
 اشخاص موعودی است کہ در عبارت سابق مرودہ داد پس دعا میکند بعد از آن



بلافاصله که آن نیکان دست آور باشند یعنی قدرت داشته باشند که  
 دشمنان خود را بدست آورند و دستار باشند یعنی دارا باشند که بتوانند  
 عطا یا کنند و پورتار باشند یعنی بتوانند مردم را پرورش دهند و تربیت  
 کنند و بدکاران و دشمنان ایشان دستشان از کار مانده و مغلوب و  
 مقهور باشند تا نیکان براد خود برسند و باز در آیه دهم و عا می کند بآن  
 اشخاص موعود میگوید - هر چه دهان و دهان آفرین پیدایه این دیگر راده ده را  
 صد صد را هزار هزار تا بیوران بیور زود رساد ویر قما همان باد -  
 یعنی آنچه آفرین نیکان و دهان پیداست باز دیگر تاده ده تا صد صد  
 تا هزار هزار تا بیوران بیور زود رساد و پایدار و رسیده با عرض  
 میشود که مقصود این است که آنچه آفرین خداوند و باره آن نیکان پیداست  
 و مراد از آفرین خدا و باره ایشان رضامندی اوست از ایشان پس دعا  
 می کند در حق ایشان که یک راده ده را صد و صد را هزار و هزار را  
 ده هزار هزاران کرده بایشان زود رساد و بیو ده هزار است و دیگر  
 پاینده و جاوید همان باشند یعنی در فیوض آلی منعم باشند بعد ختم میکنند  
 دعا را در آیه یازدهم باینکه میگوید آن یزدان اوی یزدان رساد  
 آن دهان اوی دهان رساد - هر چه یعنی هر چیزی که آن یزدان است  
 یزدان رساد و هر چیزی که آن نیکان است باینکه رساد و مقصود و این است  
 که آنچه شایسته خداوند عالم جلشانه و ثنائی اوست باز گشت آن با و باد  
 و آنچه شایسته و جزائے آن نیکان موعود است - بایشان رساد و بعد میگوید

ایدون باد ایدون ترح بادقہ اور مرزا شافندان کامہ باد۔ یعنی اینچنین باد  
 اینچنین تر باد۔ پیاری خداوند و ملائکہ مقربان کام و مراد ایشان بر آورده باد  
 و این عبارت آخر آن رسالہ ایست کہ تمام آن مرثوہ آمدن آن مردمان نیک  
 است۔ کہ بعد از زردشت باید بیایند کہ مانند زردشت صاحب کتاب  
 و فرمانے مفصل باشند و مانند گستاپ پشوتن و قوی البدن و شجاع  
 و کشورکشادمانند بہرام باہمت و سخاوت باشند۔

انتخاب از و تحفہ صفحہ ۲۷۹ لغایت ۲۸۶

اول رہنمائی کی سوانح عمری مکمل نہیں ملی۔ کیونکہ ان کو تین چار برس کا زمانہ گزرا۔ اُس زمانہ کے حالات قصوں اور افسانوں میں منتشر تھے۔ اور کتابت کا بھی وجود اُس وقت پایا نہیں جاتا۔ تاہم جو کچھ اُس سوانح عمری سے معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ سن تین سے تا وفات وہ جنگ و جدل میں آلودہ رہے۔ مگر اس جنگ و جدل کا عقدہ کچھ نہیں کہتا۔ ان لڑائیوں سے مطلق فائدہ ذاتی سری کشن نے نہیں اٹھایا۔ جب کنس بادشاہ ستر کو مارا۔ اُس وقت سلطنت اُن کے ہاتھ میں تھی۔ مگر کنس کے چچا کو تخت پر بٹھایا۔ پھر کورو۔ پانڈون کی باہمی لڑائی میں کوروں کو اپنی فوج دی اور پانڈون کے خود شریک ہو کر انکو داؤن گہات بتائی۔ اور فتحیاب کرایا تیسرے واقعہ کے ساتھ اُن کا خاتمہ ہے۔ اپنے تمام خاندان کو جمع کر کے جلسہ کیا۔ اور شراب میں پلا کر گشت و خون کرایا۔ بعد ازاں خود ایک شکاری کے نشانہ بنے۔ اور عالم بقا کو سدبارے۔

اس زندگی کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ بلا غرض یہ سب کام دنیا کے لئے اور خدا سے بھی کٹ لگائے رہے۔ اور بالآخر خود انا الحق کہا۔ اور دوسرے کو مظاہر قدرت کی پرستش کی رہنمائی کی۔ ان کی ابتدا عمر کے حالات خیرتاً مومن سے ملتے ہیں۔ مگر یہ اُن سے پہلے گزرے ہیں۔ ان کے الوہیت کے اذکار نے بالآخر معبود حقائق بنایا۔

دوسرے رہنما زروشت ہیں۔ یہ حضرت عیسیٰ سے سات سو برس پہلے ہوئے ہیں۔ ان کی آغاز زندگی سے آخر تک ایک خاص رنگ نہیں

پایا جاتا ہے۔ وہ حیوان اور انسان دونوں سے بہت بھاری کرتے تھے۔ اور ریاضت کے شاقہ کرتے تھے اور عبادت کرتے ہوئے ماری گویا اونھوں نے سیاروں۔ اور آگ کو محض قبلہ نما ہی نہیں بنایا تھا۔ بلکہ ان کو ذریعہ پہنچانے عبادت کا کیا تھا۔ وہ سمجھتے تھے۔ کہ ہر ستارہ اور آگ کا رب النوع یعنی پروردگار ہے۔ اور وہ مقرب بارگاہ الہی ہے اس لئے اسکو واسطہ پہنچانے عبادت کا کیا تھا۔ اور بالآخر توحید ابرہ ہوئی۔ اور نتیجہ یہ ہوا۔ کہ ایرانیوں میں رب النوع کی خود پرستش ہونے لگی۔ یہ اپنے سلسلہ کے آخر رہتا ہیں۔ اور اپنے مقدم رہنماؤں کی ہدایتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔

تیسرے رہنما گوتم ہیں۔ یہ حضرت عیسیٰ سے چار سو برس پہلے گزری ہیں یہ اسوقت پیدا ہوئے کہ سانکیا فلسفہ جاری تھا۔ اور تصوف پر اعلیٰ تصنیف ہو چکی تھیں۔ اور عوام میں بت پرستی پھیلی ہوئی تھی۔ یہ بھی ابتدای عمر سے نامزدان وفات مذہب پر فدا رہے۔ اور سب سے نرالا فلسفہ نکالا۔ نہ سری کشن کے موافق بے غرض کام کئے۔ نہ علامہ الوہیت کا ادعا کیا نہ سانکیا فلسفوں کی طرح اسکا رد کیا مگر اپنے آپ کو عقل کل قرار دیا جو دوسرے لفظوں میں الوہیت مراد ہے۔ ان کا مذہبی طریقہ درویشانہ ہی دنیا داری بہت کم تھی۔ گوتم اپنے سلسلہ کے رہنماؤں میں آخر ہے۔ اور اپنے پہلے جینی بودھوں کو اور ان کی ہدایتوں کو تسلیم کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں توحید بالکل نہیں ہے۔

چوتھے اور آخری رہنمائے دین اسلام کے ہیں۔ ان کو تیرہ سو برس ہوئے۔ ان کی زندگی بھی مذہب کی اشاعت میں گزری۔ انھوں نے توحید کی بہت سختی کی۔ اور معاشرت میں نیک و بد کا امتیاز سبٹلایا۔ اس سلسلہ میں پھلون نے آئندہ رہنماؤں کی بشارت دی ہے۔ چنانچہ آخر رہنما کے متعلق بشارتیں درج ہیں۔

ان چاروں رہنماؤں کی زندگی کا خاص کام مذہبی ہے۔ اور بلحاظ نسب کے سب اپنی قوم میں اعلیٰ درجہ رکھتے تھے۔ اور بعض شاہی خاندانوں سے تھے۔ رہنما سے دوم و چہارم جو مغربی ایشیا کے تھے اُن کا اصول توحید خالق اور مخلوق میں امتیاز پیدا کرنا تھا۔ رہنمائے اول اور سوم جو مشرقی ایشیا کے تھے وہ مظاہر قدرت اور اصل قدرت کو جدا نہیں سمجھتے تھے۔

## حصہ دوم بزرگان دین

اس حصہ میں بزرگان دین کا طریقہ عمل مندرج ہے۔ اس حصہ میں زردشتی (یعنی پارسی) آریہ (یعنی اہل ہند) اور اہل اسلام کے مقدس لوگوں کا طریقہ عمل لکھا جاتا ہے۔

طریقہ بزرگان دین کا عمل ریاضی کا سانہین ہے کہ نتیجہ فی الفور سامنے آجائے عمل کی بابت روایتیں چلی آتی ہیں۔ اور جن پر اس عمل کا اثر ہوا وہ مذہب کے سرگروہ ہیں۔ اور وہ سب تاریخی قصہ ہیں۔ مگر جو آثار ان بزرگوں کے باقی ہیں وہ مذہب کا نمونہ ہے۔

میری اس مضمون سے یہ عرض ہے۔ کہ سرگردوان مذہب نو خدا شناسی کے لئے کیا کیا عمل کئے۔ اور کس طریقہ سے خدا کو پہچانا۔ جو اہل مذہب کا ماخذ ہے۔

یہ امر خیال کرنا یا ثابت کرنا نہایت مشکل ہے۔ کہ جب خدا شناسی کے خاص طریقہ ہیں۔ تو کیوں نہیں اس امر کو پہلے ہی نہ ثابت کیا گیا۔ اور محض خدا کا تسلیم کرنا منقول پر منحصر رکھا۔ اور ہمیشہ کے لئے یہ عقدہ ادا راز رہا۔ بزرگان دین کو چاہئے تھا۔ کہ جو منکر تھے اُن کو خدا شناسی کے طریقہ بتلاتے اور وہ عمل کر کے خود قائل ہو جاتے۔

یہ سوال ایسا ہی ہے۔ کہ ہر انسان کی طبیعت اور فرائج اور عادات کیوں ایک سی پیدا نہ کی گئی۔ کہ سب مساوی ہوتے۔ اور یہ سب دو قسمیں

رفع ہو جائیں۔ خدا شناسی کے لئے مقدم خلوص عقیدت تلاش کی ہے  
معرض میں کس طرح ممکن تھا کہ یہ کیفیت پیدا کی جاتی۔ اور علاوہ اسکے  
ہر کسی را بھر کارے ساختند۔

ہر شخص جبکہ اعلیٰ ریاضی دان نہیں بن سکتا۔ تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ہر شخص  
میں قابلیت خدا شناسی کی ہو۔

طریقہ عمل بزرگان دین کو دیکھ کر ہر ذی شعور یہ اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ محبوب  
ہیں یا شعبہ بازی ہے۔ یا نالیش دنیا حاصل کرنے کے لئے ہے۔ یہی لوگ  
اس کے مدعی ہیں۔ کہ ہم کو روح موجودات سے فیضان حاصل ہوا ہے  
سب سے پہلے پارسیوں کے طریقہ عمل کو ظاہر کیا جاتا ہے۔

صاحب دبستان مذاہب پارسیوں کے طریقہ عمل کو اس طرح سے  
بیان کرتا ہے۔ در شرح موسوم بجام کنخسرو کہ متن منظومہ شت آذر کیوان  
نوشته آورده است کہ رہ سپر را باید خود بہ پڑشگر دانانامید۔ تا آنچه از اخلاط  
برتر و بیشتر بود بہ اصلاح آرد۔ پس ہمہ عقائد دین و آئین و کیشما و راہ ہا  
از خویش دور کند۔ و با ہمہ صلح گیرد۔ و در جائے تنگ و تیرہ نشیند۔ و خوا  
بتدریج کم سازد۔ و آئین کم خوری در سارستان حکم الہی فرزانہ بھرام ابن  
فرہاد چنین آورده کہ از غذا سے میعاد روزی سہ درم کم کند تا بدہ درم سہ  
انگاہ متناشیند۔ و بخود پردازد۔ و ازین گروہ بسا کس بہ یکدرم رسانید  
اندو مدار ریاضت ایشان بہ پنج چیز است۔

(۱) گرسنگی۔

(۲) خاموشی -

(۳) بیداری -

(۴) تنهایی -

(۵) یاد یزدانی -

و اذکار در ایشان بسیار است - آنچه پسندیده این فرقه است ذکر یک  
است - و مک در لغت اذریان چار را گویند - ژوپ ضرب است و این  
ذکر را چار سنگ و چار کوب نیز خوانند و دیگر ذکر سیار ژوپ است - سیار  
نامند - یعنی سه ضرب و سه کوب هم سر است و نشسته نزد ایشان بسیار است  
و آنچه پسندیده برگزیده آید بهشتاد و چهار است و از آن هم چارده انتخاب  
بوده اند - و از آن پنج بر آورده - و از آن پنج دو برگزیده اند و چندی از جلست  
موند سر و شش - و زردشت افشار آورده - و یکی از آن برگزیده اند - است  
که چار زانو نشینند - و پائی راست به فرازان چپ گذار - و پای چپ بر بالا  
ران است - و دستهای پس پشت - و بدست راست ننگشت پای چپ گیرد  
و از چپ پشت - پای راست و چشم بر سر بنی بردارد و این جلسه را از نشین  
خوانند - و جوگیان هفت پدم آسن گویند - پس اگر ذکر یک ژوپ کند بدست  
نرا نگشتان پا بگیرد - بلکه اگر خواهد پای با از ران بردارد و به جلسه متعارف  
نشیند - که پسندیده و کافی است - و چشم فرو بندد و دستها بر ران با گذارد  
و بغل با کشاوه دارد - و پشت راست سازد - و سر در پیش افکند و کلمه نیت  
را از سر ناف به نیروی تمام بر آویخته کند - و آهسته گویان بسوی پستان راست



بسر اشارت نماید - و مگر سرایان سر بالا برو - و یزدان خوانان بجانب پستان  
 که آن جائے دل است سرخم کند - و در میان کلمات جدای نیاورد - و اگر توان  
 چند ذکر یکدم گوید - و به آهستگی بفرزاید - و کلمات ذکر نموده اند - نیست هستی مگر  
 یزدان - یعنی نیست موجودی مگر الله - یا نیست ایزدی جز ایزدان - یا  
 نیست بایستی جز ابلیست - یا آنکه پرستش سزاے این معنی هست ناپسند بود  
 یا آنکه یحیی چون و یحییگون - بیزنگ - بیون - و این ذکر به چهر نیز جائز است - و  
 پسندیده بمیدان و پرستش کاران ذکر خفی است - چه از افعال و خروش  
 حواس پریشان گرداند - مراد از خلوت همه جمیعت حواس است و در عین  
 ذکر سه چیز حاضر دارند - نخست ایزد - دوم دل - سوم روان استاد - و  
 معنی ذکر در دل گذارند - یعنی نیست موجود مگر حق - و اگر دم گرفتن پردازد  
 و دل داشت مردم و سمراد است - یعنی علم دم و جسم - پس چشم نه بندد  
 کشاده بر سر بینی بر گمارد - چنانچه در نخست جلسه گفته آید -  
 و این آئین در سر و دستان است - و این نامه گنجایش بیان تفصیل  
 ندارد -

آریه پسند کا بھی قریب قریب یہی طریقہ ریاضت کا ہے جو کہ بیشتر  
 چند فقرہ یہاں نقل کئے جاتے ہیں -

اگر انانیت و پسندار از خود دور کنی و دل را از حرکت باز داری نسبت  
 وجود و فعل تعین خاص نہ کنی - کہ من چنین کردم هیچ چیز خبر هستی باقی نہ نماید  
 و اگر ادراک خود را از محسوسات نگاہداری - چنانکہ تغیر و تبدیل محسوسات

در تو اثر نمند۔ و با وجود حیات جس ظاہر اگر باد سرد و گرمے آفتاب بیدن تو برسد  
کیفیت آن ندانی کہ چیست و چنان باشی۔ کہ جان ترا خواب ویدن تو ان گفت  
و خواب کلان کہ عبارت از بیداری عوام است نیز بر و اطلاق نتوان کرد و در  
صورت خبر دانا سے لطیف کہ از تغیر و زوال منزہ است۔ هیچ باقی نماند۔  
و آن عین حق است۔

مسلمانوں کے اوستا و طریقت یعنی مولانا روم تصور خدا شناسی کیلئے  
قرماتے ہیں۔

ماتے بے گوش بے فکر نشوید	تا خطا بے ارجمی را بشنوید
مدتے خاموشی خو کن ہو شد	گفتگو سے ظاہر آمد چون عیار
پینہ اندر گوش حس وون کیند	بند حس از چشم خود بیرون کیند
پنہ آن گوش سر گوش سر است	تا نگردد این گردان باطن گسست
تا بہ گفت و گوئے پندار اندری	تو بہ گفت خوب بوئے کے بری
ہچو آہن ز اہنے بے رنگ شو	در ریاضت آئینہ بے رنگ شو
جمہ کن تا ترک غیر حق کنی	دل ازین دنیاے فانی بر کنی

بعد اس کے مولانا یہ ہدایت کرتے ہیں کہ رہبر کی تلاش کرو۔

پیر را جوئے زانکہ بے پیر این سفر	بس دراز است و پیر از خوف خطر
آن رہے را کہ ہمیشہ رفتہ	بے قلا و زرا اندر و آشفته
پس رہے کہ ندیدستی گئے	اندر ان رہ چون روی بوی ہرے
سے بچو پیرے کہ باشد زاہدان	مرد را بچرین عین راہ دان

ہر کہ او بے فرشتے در راہ شد      او ز غولان گمرہ و در چاہ شد  
 مولانا فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو یہ قابلیت نہیں ہے کہ فیضان حاصل ہو  
 ہر گھر را علم و فن آموختن      و ادن تیغ است دست راہ زن  
 تیغ و ادن در کف زنگی مست      بہ کہ آید علم ناکس را بہت  
 علم مال و منصب و جہاہ قرآن      فتنہ آید در کف بدگوہران  
 چشم خاکی را بہ خاک افتد نظر      باد بین نوع بود چشم دگر  
 اس نے را کب چہ داند رسم راہ      شاہ باید تا بداند شاہ راہ  
 چون کہ نور حس نے بینی بہ چشم      چون بہ بینی نور آن غیبی بہ چشم  
 مولانا تلاش کی صورتیں بتلاستے ہیں۔

در طلب زن و اما تو ہر دوست      کین طلب در راہ دنیا رہبر است  
 کہ بگفت و کہ بہ خاموشی و کہ      بوئے کہ دن گیر ہر سو بوئے شہ  
 ہر کج بوئے خوش آید بوبرید      سوئے آن سر کا سہاے آن سر  
 اسم خواندی و موسمی را بچو      رو بدریا کار بر ناید ز جو  
 در گذر از نام و بنکر در صفات      تا صفات رونما بد سوئے ذات  
 مولانا مثلاً فرماتے ہیں کہ اس تلاش صادق کا نتیجہ کیا ہے۔  
 دانہ پر مستز با خاک و نرم      خلوتے و صحتے کرد از گرم  
 خوشتن در خاک کلمے محو کرد      تا غاندش رنگ دبوئے و منج زرد  
 پیش اصل خویش چون بے خویش شد      رفت صورت جلو با حینش شد  
 مولانا کی یہ ہدایت ہے کہ یہ راز مخفی رہے۔

تا تو انی پیش کس مکتاے راز      بر کسے این در مکن ز کھنار باز  
 چون کہ اسرار ت نہان در دل شود      آن مرادت زود تر حاصل شود  
 گفتش پوشیدہ بہتر ستیاری      خود تو در ضمن حکایت گوش داری  
 یہ طریقہ ریاضت اور تصور بزرگان دین کے ہیں۔ بانیان دین نے بجز  
 ظاہری طریقہ عبادت اور خلوص نیت کے کہی زبان نہیں کھولی۔ اگر کچھ کہا  
 تو رمز اور کنایہ میں کہا۔ جس کو خاص سمجھ سکتے ہیں۔ عوام کو کہی طریقہ معرفت  
 کی ہدایت نہیں کی۔ کیونکہ عوام میں قابلیت نہ اس راز کے سمجھنے کی تھی۔  
 اور نہ وہ ضبط کر سکتے تھے۔ جیسا کہ وہ مولانا کا قول اور پرند کور ہو چکا ہے۔  
 اس طریقہ کو ہر شخص دیکھ کر سمجھ سکتا ہے۔ کہ اسمیں کہاں تک دنیا داری کا  
 شائبہ ہے۔ اور اگر بانیان دین اس طریقہ کی عام ہدایت کرتے۔ تو دنیا  
 کیسے آباد رہ سکتی۔ اور کیسی اتبری ناقابلوں کی وجہ سے تمدنی حالت انسان  
 میں پڑتی۔ یہ فریشن کا سارا زینہ بسینہ اس وجہ سے چلا آتا ہے جب کہ  
 انسان خواب کی حالت میں ہوتا ہے۔ کہ اُسکی حس بغیر جگانے کے کام نہیں  
 دیتی۔ اور ادراک بغیر حس کے ناقص ہوتا ہے۔ کیونکہ خیالات خواب کی حالت میں  
 پیدا ہوتے ہیں۔ وہ ہمیشہ صحیح نہیں ہوتے۔ اسی طرح حس کو بظاہر معطل کر کے  
 قوت واہمہ و ارادہ سے نامعلوم قدرت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ یہ نہ  
 سمجھنا چاہئے۔ کہ حس اور ادراک بیکار ہونے سے یہ کیفیت روح کو حاصل ہوتی  
 ہے۔ ورنہ فائر العقل اور وراثت خاص جن کے حواس زائل اور نگے ہو جاتے  
 ہیں۔ ان میں زیادہ تر ایسی قابلیت پیدا ہو جاتی۔ مگر یہ ہرگز نہیں ہے

حس و ادراک کا دنیاوی یا ظاہری دروازہ بند کیا جاتا ہے۔ اور ان سے محض نامعلوم شے کی طرف ارادہ اور خیال سے ہیجان پیدا کیا جاتا ہے۔ اور وہی روح اپنی مرکز اصلی سے مل جاتی ہے۔ اسوقت روح شخصی آئینہ بن جاتی ہے اور تمام موجودات اسکے پیش نظر ہوتے ہیں۔ اہل ایجاد جس طرح سے ظاہری سامان سامنے رکھ کر نامعلوم شے کی ایجاد کی کوشش کرتے ہیں اور وہ نامعلوم شے اتفاقیہ ان کے متواتر عمل سے نکل آتی ہے وہی صورت نیرنگان دین کی مشق کی ہے۔ کہ تمام سامان تصور کے فراہم کر کے اپنی خودی کو متا دیں ہیں پھر ایک ہی دہیان باقی رہتا ہے۔ اور وہ اپنے مرکز اصلی سے وصل ہو جاتا ہے اس قہیہ پر یہ اعتراض ہوگا۔ کہ بانیان مذہب کی جب روح میں ایک کیفیت متناطیسی پیدا ہو گئی۔ اور روح موجودات کا پرتو اوپر پڑنے لگا۔ تو پھر دنیاوی تعلقات کا مذاق ان میں کیوں باقی رہتا ہے۔ اور یہ دورنگی کیسی جیتی ہے۔ گئے برطارم اعلیٰ نشینم ۛ گئے بر پشت پائے خود نہ بنیم۔ اسکا جواب یہی ہوگا۔ کہ اُن کا حس اور ادراک موجودات کے تعلقات پر غلبہ کرتا ہے۔ اور اصل ہمدردی فطرت کی ان میں پیدا ہو جاتی ہے۔ کہ جس کی اصلی غرض بقائے نوع انسان ہے۔ اور انہیں دونوں کیفیوں کے جمع ہونے سے دیگر نوع کو برتر ہوتی ہیں اُن سے نوع انسان کو حد سے زیادہ نفع پہنچتا ہے کہ اسی تذکرہ نفس کے سبب اخلاق انسانی کو حسن و قبح اچھی طرح سے ظاہر ہوتے ہیں اور ان کا دیونگہ اقوال و افعال اخلاق میں جان ڈال دیتے ہیں اور اسکو مضبوط کرتے ہیں۔ اور یہی سبب ہے کہ رہنما و مذہب سے دینی اور دنیاوی فائز پہنچتا ہے۔

# مذہب

منہج

کیا مذہب کی انسان کو احتیاج تھی یا یہ کہ انسان کی فطرت تھی  
 فلسفی جو حس اور ادراک کے بندہ ہیں وہ تو یہی کہتے ہیں کہ مذہب ایک  
 خیالی ڈھکوسلہ ہے اور ہم پرستون کی اختراع ہے۔ نہ اس کی انسان کو  
 ضرورت ہے۔ اور نہ یہ انسان کی فطرت ہے۔ مذہب کی سطح انسان  
 عقل میں نہیں آتا۔ وہ ایسا جال ہے کہ انسان اس میں بہنس کر بیکار ہو جاتا ہے  
 اور دنیا کے لذائذ کا کچھ لطف نہیں اٹھاتا۔ مگر تعجب یہ ہے کہ انسان  
 جو اس خیالی کیفیت میں مڑا آتا ہے اگر اس کی حقیقت کچھ نہیں تو دنیا کی  
 موجودہ نعمتوں کو کیوں حقیر سمجھتا ہے اور اس خیالی کیفیت میں محو رہتا ہے  
 ظاہری احتیاج تو کچھ نہیں۔ نہ یہ ایسا مشغلہ ہے کہ دل بہلانے کے یا خالی  
 وقت کاٹنے میں کام میں لایا جائے۔ ہستیاں خیال۔ یا الف لیلے  
 کا قصہ نہیں نہ باز بیکر کا ماشہ ہے۔ کہ اس میں جی لگے۔ راہ دون کو عباد  
 و ریاضت۔ صوفیوں کو نفس کشی تصور اور مراقبہ میں کیفیت پیدا ہونا  
 ظاہر کرتا ہے کہ انسان کی فطرت میں مذہب کا مادہ تھا جس نے جو شش  
 اور ولولہ پیدا کیا۔ اور نہ معلوم قدرت کی طرف عشق کی نیرنگیاں بکھینچیں  
 اگرچہ انسان کو مذہب کی ضرورت ظاہری نہیں تھی مگر واقعی انسانی معاشرہ  
 کا وہ جزو غالب رہا ہے۔ اگر ضرورت نہ تھی تو کیسے ایسا عظیم الشان نظام  
 قائم ہوا۔ اور جب سے تاریخی وینا ہے اس وقت سے اب تک ہر بر نوع

بشر میں چلا آتا ہے۔ اگر اسکی حقیقت کچھ نہیں تو اسکی سلسل پادری کیوں چلی آتی ہے  
 اور مختلف اقوام میں مختلف طریقہ سی کیوں معبود کا خیال قائم ہوا۔ اس میں معلوم ہوتا ہے کہ  
 انسان کی فطرت میں ہر صبط جمادات۔ نباتات۔ حیوانات کی خاص فطرت، اور صبط ذہنیات کی فطرت  
 ایک ہی ہے۔ مذہب کے داخل فطرت انسان ہونے کا یہ ہے کہ انسان کی  
 حسن وادراک میں نامعلوم شے کی تحقیقات کا مادہ ہے تحقیقات سے مطلب  
 یہ ہے کہ انسان ہر شے کے اسباب و تعلقات کو تسلل کر کے اسکی  
 بابتہ فیصلہ کرتا ہے اور اسکو اپنی دلیل راہ کی قرار دیتا ہے۔ کچھ تحقیقات  
 معاشرت انسانی کی ضرورت سے ہوتی ہیں اور بعض ابتداً محض غیر معین  
 ہوتی ہیں جنکی اصلی غرض نظام عالم کے تسلل قائم کرنے کے لئے ہوتی ہے  
 اور کچھ حقیقت اشیا کے دریافت کے لئے ہوتی ہیں۔ ان سب کو  
 کسی کو فن معاشرت کسی کو فلسفہ اور کسی کو علم کہتے ہیں یہی تلاش اور تحقیقات کا  
 مادہ مذہب کی فطرت ہے جسکے علم بردار رہنا۔ صوفی۔ زہد۔ گوشہ نشین ہیں  
 فن فلسفہ۔ اور علم۔ میں ابتداً ایک غیر معین یا مجہول بنیاد ہوتی ہے اور  
 انسان یہ چاہتا ہے کہ اس مجہول کو معروف کروں۔ یہ خیال مجہول کو معروف  
 کرنے کا تمدنی انسان میں ترقی کی حالت میں ہوتا ہے۔ اور جوشی میں ٹھہرا  
 ہوتا ہے۔ اور وہ تجربہ سے بچتا ہو جاتا ہے۔ یہ وہ خیال ہے جسے فطرت  
 مذہب یا نامعلوم شے پر غور کرنے کا مادہ کہنا چاہئے۔ جس طرح شاعر کا  
 یا موسیقی کے آغاز میں اس فن کے خیالات نشوونما ہونے میں اس طرح  
 جس میں قدرتی خاص مادہ نامعلوم شے کے تحقیقات کرنے کا ہوتا ہے۔

وہ بڑھتا جاتا ہے اور اس میں خاص کیفیت اسکو معلوم ہوتی ہے اور  
اپنے معلومات سے دوسروں کو موثر کرتا ہے۔  
تمدن کے چار ارکان ہیں۔

۱۔ معاشرت۔

۲۔ مذہب۔

۳۔ سلطنت۔

۴۔ علم۔

انہیں سے پہلے تین کے اصول اور قواعد کا انسان پابند مقلد اور مطیع ہوتا ہے  
اور چوتھے کا عامل ہوتا ہے۔ یعنی پہلے تین کا خادم بنتا ہے۔ انہیں معاشرت  
اور سلطنت کے خادم ہونیکے اسباب ظاہر ہیں مگر مذہب میں تو ظاہر ہی  
سبب کچھ بھی نہیں اسکا خادم کیون بنا۔ سب سے زیادہ تعجب خیر یہ  
امر ہے کہ سوائے مذہب کے اور سب میں باہم داد و ستد و تہننا  
جس سے مضبوط اور مستحکم سلسلہ تیار اور قیام کا ہے۔ مگر مذہب میں کوئی  
بین اور بدیہی سلسلہ معاوضہ اور اتفاح کا نہیں ہے جس سے مذہب کے  
تجار کو قوت ہوتا ہم انسانی تمدن کے ساتھ ساتھ ابتدا سے بہت قوت اور  
اثر کے ساتھ چل رہا ہے۔ اگر اسکی گہری جڑ انسان کی فطرت میں نہوتی تو  
اتنی پابندی محال تھی۔

ایک کرشمہ اس میں یہ ہے کہ باوصف عدم معاوضہ اور اتفاح کے انسان  
دل اور دماغ پر ایسا مجبوظ ہے کہ موت کی تکلیف شدید کا خوف ہی اسکو



متزلزل نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس کے چوش میں اکثر خود ممالک میں گس پڑتا ہے  
 اتناغ۔ اور ممالک۔ سے بے خطر ہونا ہی اسکا بڑا وصف نہیں ہے اس  
 میں کمال یہ ہے کہ اصل محبت کا وجود اسی سے ثابت ہوتا ہے کہ ایسی بے  
 معاوضہ شے اور اس کے لئے انسان مال۔ جان۔ آبرو۔ تصدیق کر دیتا  
 یہی جذبہ محبت ہے جو حقیقت کی طرف لیجاتا ہے۔ واقعی یہ ہے کہ اگر  
 مذہب محض قائم ہوتا تو فدایانہ محبت جو انسان اور خیالی معبود کو ایک  
 کر دیتی ہے اور انسان اپنی خودی کو بھول جاتا ہے تو یہ جذبہ بھی ایسی  
 ترقی نہ کرتا۔ اور نہ تمدن میں اتحاد اور تسلسل قائم ہوتا۔ اس سے زیادہ  
 اور کیا ثبوت فطرتی ہونے کا مل سکتا ہے۔

بہ لحاظ تسلسل قدامت۔ اور نیز اس وجہ سے کہ نوع انسان میں یہ  
 موجود ہے اور بغیر معاوضہ اس میں فدایانہ محبت پائی جاتی ہے اس کے  
 فطری ہونے میں کلام نہیں ہو سکتا۔

احتیاج مذہب کے ہونے کا علانیہ ثبوت یہ ہے کہ تمدن کی روح  
 یہی ہے۔ قوم معاشرت۔ سلطنت۔ کے اصولوں کا قیام اسی سے ہے  
 اور علوم کی تحقیقات کے لئے مذہب کی فطرت (جیسے نامعلوم مقدر  
 کی تلاش کہنا چاہئے) نے انسانی عقل کو روشن کر دیا ہے۔

اور مذہب ایک ایسی عقل فطرت ہے جس سے قومی روح قائم  
 ہوتی ہے۔ اور انسان کو ایک مضبوط سہارا ملتا ہے۔ جسکی وجہ سے  
 انسان تمام کائنات کو مسخر کرنا چلا جاتا ہے۔

بعض کو تو نظر جو مذہب کو اوہام پرستی کہتے ہیں وہ یہ نہیں سوچتے کہ قدیم تمدن قومیں جنہیں باہم ذرائع آمد و رفت کے نئے دہان مذہبی رہنما اور مذہبی اقوال کیوں مقبول ہوتے رہے اور وہم کی مقبولیت عام دنیا میں کیوں ہوتی ہے۔ خواہ اسکو وہم کے خواہ اسکو خبط سے منسوب کیجے یہ ایک عام فطرت نوع انسان میں پائی جاتی ہے اور اس سے انسان کو بے انتہا فائدہ پہونچتا رہا ہے اس سے چشم پوشی کرنا چاہیے۔

ان معترضوں نے اوہام پرستی کی کھڑکوت اختیار نہیں کیا بلکہ بانٹنی مذہب کی پاک زندگی، مجنونانہ حالت سے تعمیر کی ہے۔ اور الہامی کیفیت کو دماغی عارضہ قرار دیا ہے۔ تمام دنیا کی رہنما و نین جب یہ عارضہ ہو جاتا تھا اور تمدنی قوموں نے اس کی تقلید کی تو یہ عارضہ رہنما و نین کی فطرت مذہب موسوم ہونا چاہیے۔ اور متواتر رہنما و نین کے طور کے وقت جوش اور ولولہ پیدا ہونا یہی فطرت کا ثبوت ہے۔

### نمبر ۱۳

مذہب کی صحت کا اندازہ کیسے ہو سکتا ہے

مذہب کی صداقت کا معیار دریافت کرنا باہمی الہامی مذاہب کا مقابلہ کرنا اور ان میں کسی ایک کو سچا سمجھنا اور دوسروں کو رد کرنا یہ انسان کا تو کام نہیں۔ جہاں حسن و ادراک کام کر کے وہاں انسان اپنی عقل دوڑا سکتا ہے۔ تاہم واقعات سے جو کیفیت ظاہر ہوتی ہے وہ بیان کیجاتی ہے۔ اس سے ہر ایک اندازہ کر سکیگا کہ معیار صدا کیا ہونی چاہئے۔ دنیا میں تین بڑے سلسلہ مذاہب کے اس وقت تک موجود ہیں۔

۱۔ مذہب اہل کتاب یعنی یہودی۔ عیسائی۔ مسلمان۔

۲۔ مذہب اہل کتاب زروشت۔

۳۔ بودہ۔

ان تینوں سلسلوں میں یہ اصول مشترک ہے کہ ہر رہنما اپنے سلسلہ کے مابقی کو رد نہیں کرتا بلکہ تصدیق کرتا ہے اور اپنی رسالت کے ادعا کے ساتھ یہ کہتا ہے کہ میں اپنے مابقی یا وہی کے مذہب کو تازہ کرنے آیا ہوں۔ اس سے رہنما مذہب اور اصول مذہب دونوں کی صدا تسلیم ہوتی ہے۔ یہی حضرت عیسیٰ نے کہا کہ میں شریعت موسیٰ کو زندہ کرنے آیا ہوں۔ یہی زروشت نے کہا کہ میں مذہب مہ آباد کو تازہ کرنے آیا ہوں۔

یہی گوتم نے کہا کہ میں اپنے تین ماسبق جنینی بودہ کا متعلق ہوں۔  
اب سلسلہ کے رہنماؤں کے باہم تو کوئی حجت باقی نہیں رہی کیونکہ ہر سلسلہ  
رہنما اپنے سلسلہ کے ماسبق رہنماؤں کی صداقت کے شاہد ہیں اور  
اپنے سلسلہ کے ماسبق مذاہب کو مسترد نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ اس  
تمازہ کرنے کو آئے ہیں اب جو کچھ اختلاف ہے وہ ایک سلسلہ کا دوسرے  
سلسلہ سے یا ایک قوم کے مذہب کا دوسری قوم کے مذہب سے ہے۔  
اسکی بابت ہر سلسلہ کے رہنما کے اقوال کا مقابلہ کرنا ہے کہ ایک نے  
دوسرے کو کیا کہا یعنی یہ کہ یہودی اپنے وقت میں۔ زردشت اور  
گوتم کی بابت کیا کہتے رہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت موسیٰ صرف  
بنی اسرائیل کے رہنما تھے تو اسوقت زردشت اور جنینی مذہب کے  
رہنما پر سراسر یا گوتم کا مقابلہ رہے گا مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ زردشت نے  
چین یا بودہ مذہب کے مخالف جنگ کی جو اسوقت وسط ایشیا میں  
پھیلا ہوا تھا۔ اسکا نتیجہ یہ ہے کہ زردشت نے موجودہ چین یا بودہ  
مذہب کو تسلیم نہیں کیا اور ہر مذہب میں بوجہ امتداد زمانہ اور  
کثرت روایات سے اختلاف پیدا ہو جاتا ہے اور اصلیت مذہبی  
تاریکی میں ٹپ جاتی ہے۔ یہاں تک کہ ایک ہی سلسلہ میں نئے رہنما کی  
ضرورت پڑتی ہے اور اسکا انتظار رہتا ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ کی  
آمد کا انتظار تھا اور انہوں نے اگر موسوی مذہب کی اصلاح کی۔  
اسی طرح یہ سمجھنا چاہئے کہ زردشت نے چین مذہب سے مقابلہ کیا

تو اسکی غرض موجودہ چین مذہب کی خرابی دور کرنے کی تھی۔ نہ کہ اصلی  
چین مذہب کی مخالفت مقصود تھی۔ زردشت جبوقت ظاہر ہوا  
اوسوقت گوتم پیدا نہیں ہوا تھا۔ اس زمانہ میں چینی مذہب ایشیا  
کے مشرق میں جاری تھا۔ زردشت کا زمانہ سات سو برس قبل  
حضرت عیسیٰ کے قرار دیا جاتا ہے۔ اوسوقت یہودی مذہب نہ  
تھا۔ اس مذہب سے چھٹی چار زردشت نے نہیں کی۔

اسلئے یہ سمجھنا چاہئے کہ زردشت نے ایشیا کے شرقی حصہ کے مذہب  
(یعنی چینی) سے اختلاف کیا۔ غربی ایشیا میں دست اندازی نہیں کی  
یعنی یہودی مذہب کو اپنی حالت پر چھوڑا۔ زردشت سے تین سو برس  
بعد گوتم پیدا ہوا۔ اوسنے چینی مذہب کو زندہ کیا۔ زردشتی مذہب  
مواخذہ نہیں کیا۔ گوتم سے چار سو برس بعد حضرت عیسیٰ مبعوث ہوئے  
انہوں نے یہودی مذہب کی اصلاح کی اور کسی سلسلہ کے مذہب کو  
نہیں چھیڑا۔

حضرت عیسیٰ سے چھ سو برس بعد ہمارے حضرت مبعوث ہوئے  
انہوں نے تینوں سلسلوں یعنی دینا کے مذہب کی اصلاح کا دعویٰ کیا  
اپنی حیات میں مصر۔ روم۔ ایران۔ چین سفارتیں بھیجیں۔ اور چین میں  
سفارت گئی۔ جسکا ذکر ہم حضرت کی حیات کے ذیل میں کر چکے ہیں۔  
ان حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک سلسلہ کے رہنما نے اپنے  
موجودہ وقت کے مذہب کو تسلیم نہیں کیا۔ یہ کہیں معلوم نہیں ہوتا کہ

دوسرے سلسلہ کے رہنما کو جعلی یا فرضی بتلایا ہو۔ یہ اصلی واقعات ہیں جو ظاہر کئے گئے۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک الہامی مذہب دوسرے کی اصلاح کے لئے پیدا ہوا رہنماؤں میں باہم معاونت نہیں ہوا۔ نہ تاریخ سے یہ ثابت ہوتا ہے ہر سلسلہ میں ایک ہی وقت میں رہنما جدا جدا ظاہر ہوئے ہوں جس سے اختلاف کی صورت پیدا ہو۔ تینوں سلسلوں میں یکے بعد دیگرے رہنما ہوتے آئے ہیں زردشتی مذہب میں سات سو برس قبل عیسے زردشت ہوا۔ اسکے بعد کوئی رہنما نہیں ہوا اور ہودہ کے سلسلہ میں گوتم کے بعد سے کوئی رہنما نہیں ہوا جسکو قریب چوبیس سو سال کے ہوئے۔ اور مذہب اہل کتاب میں دو ہزار برس ہوئے کہ حضرت عیسیٰ ہوئے یہ صرف نبی اسرائیل کے لئے تھے۔ ان کے بعد ۱۳ سو برس ہوئے کہ حضرت مسیح کا ظہور ہوا۔ انکا ادعاء مذہب تمام دنیا کے لئے ہے۔ میرے نزدیک کوئی صاحب رائے اس امر سے انکار نہیں کر سکتا کہ ان تینوں سلسلوں میں ایک قدرتی امر انکی صداقت کے لئے موجود ہے یعنی یہ کہ ہر سلسلہ میں یہ بات پائی جاتی ہے کہ آخر رہنما اپنے سلسلہ کے ماضی کے رہنما کی صداقت کی گواہی دیتا ہے اور اپنا ادعاء یہ کرتا ہے کہ میں مذہب کو تازہ کرنے آیا ہوں۔ چینی۔ ایرانی۔ شامی۔ رہنما کی زبان سے ایک ہی بات نکلنا سب سلسلوں کی صداقت کی قدرتی دلیل ہے اور ایک ہی وقت میں تینوں سلسلوں میں رہنما کا نہ ظاہر ہونا

یہ ہی صداقت کی دلیل ہے کیونکہ تینوں سلسلوں میں توحید مختلف طریقہ سے ظاہر ہوئی ہے اور ایک ہی وقت میں تین طریقہ سے توحید کا ظاہر ہونا آہستہ قانون قدرت کی مہر کے بعد دیگر سے ظاہر ہونا مکمل جدید لہذ کی کیفیت ہے اب جس اور اک سے صداقت کی جانچ کیجئے۔

سر سید نے جو صداقت مذہب کے معیار اپنے پچھلے بیان کی مہر کے بجائے اس جگہ درج کیا جاتا ہے اسکے بعد اس کا حسن و قبح آخر میں جانچا جائیگا  
انتخاب از کلمہ اسلام سر سید احمد خان مستثنیٰ

ہم مذہب کی صداقت پہنچانے کے لئے ایک ایسی معیار پیدا کریں اور ایسی کسوٹی قائم کریں جو ہر مذہبوں سے یکساں نسبت رکھتی ہو اور جس سے ہم اپنے مذہب یا اعتقاد کو سچا ثابت کر سکیں۔

۱۔ کوئی شخص لا مذہب یا کسی مذہب کا معتقد اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ انسان کی بناوٹ اس قسم کی ہے یا خدا نے اس کو ایسی قوا سے مکرہ سے پیدا کیا ہے جن سے وہ کسی کام کے کرنے کے لائق ہے اور کسی کے نہ کرنے کے لائق ہے اور اس لئے حالت زندگی میں اس کو ایک ایسی روش اختیار کرنی چاہیے جس سے اس کے قوائے بیرونی و اندرونی وہ کام دین جس کے لئے اس کو بنایا یا پیدا کرنا پایا جاتا ہو۔ پس جو مذہب کہ ہمارے سامنے پیش کئے جاتے ہیں ان کی صداقت کی یہی معیار ہو سکتی ہے کہ اگر وہ مذہب فطرت انسانی یا نیچر کے مطابق ہے تو سچا ہے اور اس بات کی صداقت دلیل ہے کہ وہ مذہب اس شخص کا ہی ہوا ہے جس نے انسان کو بنایا ہے

اور اگر وہ مذہب انسانی فطرت اور اس کی خلقت اور اون قوار کے  
 جو انسان میں ہیں اور اون حقوق کے جو اون قوار سے انسان کو ملے پائے  
 جاتے ہیں اس کے برخلاف ہے اور ان کو فائدہ مند ہی سے کام میں لانے  
 سے باز رکھتا ہے تو اس بات میں شبہ ہوتا ہے کہ وہ مذہب اس شخص کا  
 ہیجہا ہوا ہے جن نے انسان کو بنایا ہے کیونکہ ہر شخص غالباً اس بات کو  
 قبول کرے گا کہ مذہب انسان کے لئے بنایا گیا ہے اور اگر اس کو اولٹ  
 دو اور یوں کہو کہ انسان مذہب کے لئے بنایا گیا تو یہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے  
 ۲۔ پس میں نے مذہب کی صداقت دریافت کرنے کے لئے اس  
 مذہب اسلام کے صداقت کی جانچ کے لئے ہی یہ اصول قرار دیا ہے  
 کہ وہ فطرت انسانی کے مطابق ہے یا نہیں جو انسان میں بنائی گئی ہے یا  
 انسان میں موجود ہے اور محکوم یقین ہوا ہے کہ اسلام اس فطرت کے مطابق ہے  
 اس معیار کے قائم کرنے کے بعد میں نے یہ تصدیق کیا ہے کہ اسلام بالکل فطرت  
 کے مطابق ہے اور اس لئے میں کہتا ہوں کہ اسلام جو الفطرت و الفطرت ہوا اسلام  
 بہت ٹھیک مسئلہ ہے مگر افسوس ہے ان لوگوں پر کہ جنہوں نے وہ مسئلہ  
 فطرتی یا نیچری ہونیکا دوسرے معنوں میں مجھ پر الزام لگایا ہے۔

۳۔ آپ لوگوں نے مجھے چاہا ہے کہ میں بیان کروں کہ اسلام کیا چیز ہے  
 اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ وہ چیز جس پر یقین کرنے سے کوئی شخص مسلم  
 یا مسلمان کہا جاسکتا ہے وہ خدا کی توحید ہے جو شخص کو برحق جانتا ہے اور  
 اس کی توحید پر یقین رکھتا ہے وہ مسلم یا مسلمان ہے یہی رکن اول اور رکن



اعظم اسلام کا ہے اور باقی ارکان اس کے تحت ہیں اور اس کے ساتھ سہل  
 ملے ہوئے ہیں جیسے کہ کسی خالص دوا کی معجون ہو اور اس کے ساتھ اور اجزاء  
 بھی ملے ہوئے ہوں۔ خدا کو واحد مطلق اور خالق تمام چیزوں کا جاننا اور  
 سمجھنا نہ صرف جاننا اور سمجھنا بلکہ اور یقین ہونا اسلام ہے اور جو اس پر  
 یقین کرے وہ مسلم ہے۔ خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں یہود و نصاریٰ  
 کی تکرار کا ذکر فرما کر فرمایا۔ و دئی من اسلم وجہ اللہ وہو محسن فکذا اجرہ عندی  
 یعنی جس نے خدا پر یقین کیا اپنا منہ خدا کے سامنے کیا اور نیک کام کیا ہر  
 تو اس کا اجر اس کے خدا کے پاس ہے۔ خدا نے اہل کتاب سے اور  
 کچھ نہیں چاہا بجز اس کے کہ خدا کی توحید مانیں اور اسی کی عبادت کریں۔  
 جہاں فرمایا۔ رد یا اہل الکتاب تعالوا لی کلمۃ سوا ربینا ونبیکم ان لا نعبد  
 الا اللہ، اور ایک جگہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا میری  
 نماز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت خدا کے لئے ہے  
 اور اس کے بعد فرمایا۔ ردانا اول المسلمین، اسمعیل و ابراہیم نے یہ دعا  
 مانگی،۔ رہنا وجعلنا مسلمین لک ومن ذرینا امتہ مسلمۃ لک، حضرت  
 عیسیٰ کے حواریوں نے بھی خدا پر ایمان لانے کے بعد کہا کہ وہاں شہدائے  
 مسلمون، حضرت ابراہیم کو خدا نے کہا و اسلم، حضرت ابراہیم نے  
 کہا و اسلمت لرب العالمین، حضرت ابراہیم نے اپنی اولاد کو نصیحت کی  
 و دیا بنی ان اللہ اصطفیٰکم الدین فلا تموتن الا و انتم مسلمون، اور ایک جگہ  
 خدا نے فرمایا کہ وہاں ابراہیم یہود یا ولا نصرائیا وکن کان حنیفا مسلما،

یعنی ابراہیم نہ یہودی تھا اور نہ نصرانی بلکہ مسلمان تھا پس جو حقیقت اسلام  
کی خدا نے بتلائی وہ خدا کو ماننا اور اس پر یقین ہونا ہے۔

بلاشبہ تصدیق نبوت دوسرا رکن اسلام کا ہے۔ موحیدین محض کے منہ  
فی النار ہونے یا نہ ہونے پر قدیم سے علماء میں بحث ہوتی چلی آئی ہے  
کوئی کہتا ہے منہ فی النار ہونے کوئی کہتا ہے کہ بعد غذا اس نجات  
پاننگے۔ اس بحث کو انہیں عالمون کے لئے چھوڑ دو۔ اور ہم کو اپنے  
حبیب کے اس قول پر رہنے دو۔

۴۔ وحدانیت و رسالت کی تصدیق کے بعد اور چیزیں ہی اسلام  
کے ساتھ جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرض قرار دیا ہے مثلاً نماز۔ روزہ  
زکوٰۃ۔ وغیرہ وغیرہ۔ جس طرح خدا کو اپنی ذات و صفات میں وحدت ہے  
اوسی طرح رسول کو تبلیغ احکام یا احکام شریعت کے قرار دینے میں  
وحدت ہے اور کسی کو ہمیں شرکت نہیں۔

پس جو شخص رسول کے سوا کسی اور شخص کے احکام کو دین کی باتوں میں  
اس طرح پر واجب التعمیل سمجھتا ہے کہ اوسکے برخلاف کرنا گناہ ہے  
اور اوس کی تابعداری کو باعث نجات یا ثواب سمجھتا ہے وہ بھی ایک  
قسم کا شرک کرنا ہے۔ خدا نے یہود اور نصاریٰ دونوں کو ایسا بات پر  
ملزم نہیں کر فرمایا۔ اتنا خدا ہمارے رہبانہم اولیاء میں دون اللہ۔ پس  
اس طرح کی ہمدردی ارباب اس دون اللہ تک پہنچا دیتی ہے۔

۵۔ محمدی ہونے کے لئے یا مرادف معنی کے لحاظ سے اسلام کے اثر

میں داخل ہونے کی واسطے رسالت یعنی نبوت کی تصدیق ہی واجب ہے  
اسلام کی نسبت نوجوان انگریزی خوان یا آزاد خیال والوں کو وہ  
چیزیں ہیں جو شک میں ڈالتی ہیں ایک تصدیق نبوت - دوسرے  
وہ مسائل جو اس زمانہ کی حکمت و فلسفہ یا عقل کے برخلاف یا بعید  
از عقل معلوم ہوتے ہیں نبوت کی بحث فطرت کے اصول پر ایک  
طولانی بحث ہے اس وقت میں اسکو بچھڑونگا۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر چند  
باہین بطور خطابات کے جنکو دل قبول کر سکتا ہے بیان کرونگا۔  
بڑے بڑے فلاسفہ جو گزر گئے ہیں اور جواب بھی موجود ہیں جنہوں  
علوم میں بہت بڑا درجہ حاصل کیا اور عمدہ عمدہ کتابیں تصنیف کی  
ہیں وہ بھی اصل اسلام کی ہدایتوں کو اور ان اصولوں کو جو حق  
اصل اسلام بنی ہے لاثانی تسلیم کرتے ہیں۔

اونکو جانے دو اور نحو و چابچ لو کہ اصل اسلام کے اصول فقہاء کے  
اجتماعات اور پیچیدہ مسائل کو چھوڑ کر جو سیدہ سادہ اصول اسلام  
مناسبت نہیں رکھتے کیسے عمدہ اور نیکو ثانی ہیں جس نے تمام عمر فلسفہ  
اور حکمت و علوم طبعی اور ایتقان کے نیچر کی حقیقت کی تحقیق میں بسر  
کی ہو وہ بھی ایسے اصول قائم نہیں کر سکتا پس اب کیا میرا یہ کتاب سجا  
ہوگا کہ ایک ایسے شخص نے جو ایک ریلے اور کنکر ملے ملک میں پیدا  
ہوا اور جو چھوٹی عمر میں یتیم ہو گیا اور جس نے نہ کسی دارالعلوم میں تعلیم

پانی نہ سقراط تھراپا اور افلاطون کے مسائل کو سنانا کسی اوستا  
 کے سامنے تعلیم کو بیسیانہ حکما اور فلاسفہ اور پولیٹیکل و مارل سٹیر کے  
 عالموں کی صحبت اور ثنائی بلکہ چالیس برس اپنی زندگی کے نا  
 تربیت یافتہ اور بد اخلاق اونٹ چرانے والوں میں بسر کئے۔  
 چالیس برس تک بجز ایسی قوم کے جو بہت پرستی اور باہمی جنگ  
 جدال میں مبتلا تھی جو رسی اور زنا کاری پر عورت مرد کو فخر تھا اور کسی  
 نہیں دیکھتا تھا وہ دفعتاً اپنی تمام قوم کے برخلاف اونٹا۔ چاروں طرف سے  
 وہ بہت پرستی میں گرا ہوا تھا مگر اوسنے کہا تو یہ کہا کہ "ولا الہ الا اللہ"  
 اوسنے صرف یہ کہا ہی نہیں بلکہ تمام قوم سے بھی جو سیکڑوں برس سے  
 لائٹ و منارٹ و غریبی کو پوجتے آتے تھے یہی کہلا دیا۔

اون تمام بد اخلاقیوں کو مارل عادتوں کو تمام قوم سے مٹوا دیا۔ تب  
 کو زمین پر کروایا انکو توڑوایا اور خدا کے نام اور خدا کی پرستش کو  
 تمام عرب کے جزیرہ نمایں بلند کیا۔ وہ جزیرہ جو ابراہیم واسمعیل کے  
 بعد سے ہزاروں ناپاکیوں سے ناپاک ہو گیا تھا پھر اوسکو اسکی اصلی پاک  
 اور دین ابراہیم کی بزرگی تک پہنچا دیا۔ چالیس برس کے بعد کس نے  
 یہ نور اوسکے دل میں ڈالا جس نے نہ صرف جزیرہ عرب کو بلکہ تمام دنیا کو  
 روشن کر دیا اوسنے لا الہ الا اللہ کی تعلیم کے بعد جو احکام دین کے  
 اخلاق کے لوگوں کو بتائے کیا کوئی فلاسفر اس سے زیادہ سمجھتا  
 سکتا ہے جو اوس اسی نے بتائے صرف بتائے ہی نہیں بلکہ پھر پاک

دل اور پاک زبان کے اثر سے لوگوں کے دلوں میں بٹلا دئے یہ کام وہ تھا جو نہ کسی فلاسفر سے ہو سکتا نہ کسی سلطان مقتدر سے۔ یہ کیا چیز اوسن تمیم بچہ میں تھی جس نے نہ جزیرہ عرب کو بلکہ تمام دنیا کو خدائی کا کرشمہ دکھلا دیا۔

اے میرے دوستو۔ کوئی سخت سے سخت دہریہ اور لائندہ بھی ایسے شخص کو معاف اللہ نبی نہ مانے گا تو اسکو یہ ماننا تو ضرور پڑے گا کہ بعد خدا کے کوئی دوسرا شخص بھوک ہے تو یہی ہے۔ روحی فداک یا رسول اللہ۔ پس کوئی شخص نبوت کی حقیقت کو سمجھ لے گا تو امکان سے خارج ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق نہ کرے۔ یہ مختصر الفاظ تصدیق نبوت کے ایسے شخص کے دل کی نشانی کے لئے جو کچھ ہی سمجھ بوجہ رکھتا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ بالکل کافی ہیں۔

۶۔ قرآن مجید میں جو تیرہ سو برس سے (۱۳۰۰ ہجری) معجزہ یقین کیا جا رہا ہے اسکو معجزہ ماتتا ہوں مگر ہماری قدامت صرف ایک اوپری دلیل و حکم معجزہ ہونے کی قرار دہی تھی یعنی فصاحت اور کلام کی عمدگی اور وہ بھی سچے سے کہ آج تک کسی بشر سے نہ کسی فصیح بلیغ سے اوسکی ایک یا دس آیتوں کی برابر ہی ویسا فصیح کلام نہیں کہا گیا باوجودیکہ اوسنے بطور مقابلہ کے کہا گیا کہ اگر کہہ سکتے ہو تو کہ لاؤ بلاشبہ میں ہی قرآن مجید ایسا ہی فصیح و بلیغ تسلیم کرتا ہوں اور کیوں نہ تسلیم کروں جبکہ میں یقین کرتا

ہوں کہ وہ خدا کا کلام اور وحی خدا ہے اور اس کے الفاظ وہی ہیں جو خدا کی طرف سے رسول کے دل میں ڈالے گئے تھے اور رسول کی زبان سے ہم لوگوں تک پہنچے اور میں بھی قبول کرتا ہوں کہ اگرچہ کسی شہر کے مثل اس کے نہیں کہا گیا۔ مگر میں اس دلیل کو ایک خام دلیل سمجھتا ہوں اور جو الفاظ قرآن مجید میں اس امر کی نسبت آئے ہیں ان کا یہ مطلب قرار نہیں دیتا ہوں اور اگر یہ دلیل ایک دلیل ہونے کی رتبہ میں ہی ہو تو بھی ایسی نہیں ہے جو غیر معتقد لوگوں کے مقابلہ میں پیش کیجا سکتی ہو۔ اور ان کے دل کو تسلی دے سکتی ہو۔ میں ایک اور دلیل رکھتا ہوں جس کو میں اس دلیل سے زیادہ مضبوط سمجھتا ہوں وہ دلیل کیا ہے وہ ہدایتیں انسان کے لئے ہیں جو قرآن مجید میں بیان کی گئی ہیں کوئی اور ہدایت اس کی مثل بیشک نہیں ہو سکتی۔ میں اس کو بھی معجزہ بلکہ اصلی معجزہ قرآن مجید کا سمجھتا ہوں۔

۷۔ اب میں ان بعض احکام کی نسبت کچھ کہنا چاہتا ہوں جو قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ مثلاً نماز۔ میں سمجھتا ہوں کہ انسان میں جو فطرت خدا نے رکھی ہے اس کے لحاظ سے نماز کو فرض کیا ہے۔

جس سے یہ مراد ہے کہ معبود کی یاد دل میں رہے اور انسان اس کو بھول نہ جاوے۔ اپنا دلی نیاز و تزلزل اس کے سامنے ادا کرتا رہے یہی اصلی جزو نماز کا ہے جو خدا نے فرض کیا ہے مگر اس لئے کہ یہ فرض کچھ بھولتا ہوا اس کے لئے ارکان مقرر کئے ہیں جو حقیقت میں اس کی جزو نہیں

ہیں بلکہ اس کے محافظ ہیں اور محافظ ہونے کی حیثیت سے اصلی جزو سے جدا نہیں ہو سکتے اور اس لئے اصلی جزو میں داخل ہو گئے ہیں اور بطور اصلی جزو کے واجب الادا ہو گئے ہیں۔ اب کون کہہ سکتا ہے کہ یہ طریقہ نماز کا خلاف فطرت انسان ہے۔

سر سید کے اس مضمون کا خلاصہ یہ ہے۔

- ۱۔ مذہب کی معیار صداقت یہ ہے کہ وہ انسان کی فطرت کے موافق ہو۔
- ۲۔ اسلام فطرت انسان کے موافق ہے۔
- ۳۔ اسلام کیا چیز ہے اس ضمن میں توحید اور رسالت اس کے ارکان خیال کئے ہیں۔

۴۔ تبلیغ احکام شریعت میں سوائے رسول کے دوسرے کا اتہام شرک فی الرسالت ہے۔

۵۔ تصدیق نبوت کی بحث مولانا نے ہے۔ نبوت کی صداقت پر چند باتیں بطور خطابیات بیان کی جاتی ہیں۔

۶۔ قرآن شریف کی خوبی پر بحث کی ہے۔

۷۔ احکام قرآنی فطرت انسان کے موافق ہے۔

بہرحصہ جب اگانہ بحث ہوگی۔ سر سید نے اول دفعہ میں مذہب کی معیار صداقت یہ قرار دی ہے کہ وہ فطرت انسانی کے موافق ہو۔ اور فطرت انسانی کی گو تعریف نہیں لکھی مگر اسکی توضیح ان الحاطین کی ہے اگر مذہب انسانی فطرت اور اسکی خلقت اور ان قواعد کے جو انسان

میں ہیں اور ان مشغولی کی جواو ن توار سے انسان کیلئے پائے جاتے ہیں  
 اوسکے برخلاف ہے اور او کو فائدہ مند می سے کام میں لانے سے  
 باز رکھتا ہے تو اس بات میں شبہ ہوتا ہے کہ وہ مذہب اوس شخص کا  
 بیجا ہوا ہے جس نے انسان کو بنایا۔ اگر عام طور سے اس مضمون کا نتیجہ  
 نکالا جائے تو جن مذہبوں میں رہبانیت۔ تجرد۔ یا کسی عضو کا بیکار  
 کر دینا۔ یا محنت شاقہ کرنا جسکا انسان متحمل نہ ہو۔ یہ امور جائز نہیں و اوس  
 معیار سے خارج ہو جائینگے۔ اور یہاں تک یہ اصول ٹیک ہوگا۔  
 مگر جب انسان کی فطرت۔ خلقت۔ قوار سے خاص بحث کی جائیگی تو اس وقت  
 یہ مشکل پیش آئیگی کہ وحشی۔ اور تعلیم یافتہ کی فطرت خلقت۔ قوار میں بہت  
 فرق ظاہر ہوگا۔ علاوہ اسکے مراسم ملک اور موسم کا اختلاف بھی ان  
 تینوں میں امتیاز پیدا کر دیتا ہے ایسے وقت میں مذہب کی مناسبت  
 مختلف فطرت۔ خلقت۔ قوار سے کیسے باقی رہ سکتی ہے۔ اور کیسے  
 موازنہ ہو سکتا ہے۔

البتہ اگر اس بات پر زور دیا جائے کہ جو مذہبی احکام ہیں وہ ہر ملک ہر  
 موسم۔ وحشی۔ تعلیم یافتہ۔ کے لئے مناسب ہیں۔ اور ملک۔ موسم  
 تعلیم۔ جمل۔ کی موافقت یا ناموافقت کا کچھ خیال نہ کرنا چاہئے تو اس وقت  
 یہ قاعدہ معیار مذہب۔ اور فطرت کی مطابقت کا ٹوٹ جائیگا۔ مگر حقیقت  
 یہ ہے کہ مذہب ایک قسم کی تعلیم ہے اور اوس سے انسانی فطرت  
 خلقت۔ قوار کی بقا اور اصلاح مقصود ہے۔ یہ معلم انسان کے اخلاق



اداب - معاشرت کا ہے۔

میرسی رائے میں سرسید کا خیال اگر بالفعل اور زور سے موازنہ کرنے میں  
اور فطرت کا ہے تو صحیح نہیں ہے بلکہ اگر مقصود اس کا امتحان مذہب اور فطرت  
کا ہے تو بیک صحیح ہے۔ یعنی یہ کہ جو مذہب امتحان میں مغرب فطرت  
ثابت ہو وہ غلط ہے اور جو مصلح ثابت ہو وہ سچا ہے۔

تجویز و دیم یہ ہے کہ اسلام فطرت انسان کے موافق ہے  
اس امر کی بابت سرسید نے وجوہ پیش نہیں کئے نمبر ۴ میں توحید اور رسالت  
کا مہمل ذکر کیا ہے۔ نمبر ۵ میں تبلیغ احکام شریعت کو رسول پر محدود کیا ہے  
نمبر ۶ میں رسول کی صداقت خطابیات سے ثابت۔ نمبر ۷۔  
میں قرآن کی خوبیاں اور اس کا فطرت انسان کے موافق ہونا ثابت کیا ہے  
ان سب کو ملاحظہ کرنا اگر غور کیجئے تو سرسید کی تجویز کے بموجب اسلام فطرت  
انسان کے موافق ہے۔ میں اپنے آپ کو اس قابل نہیں سمجھتا کہ سرسید کی  
رائے کی اصلاح یا ترمیم کروں مگر اسکی توضیح اور تفسیر کرنا چاہتا ہوں۔  
نمبر ۲ کی بابت میرسی یہ رائے کہ اسلام ہر قسم کی فطرت کا مصلح ثابت  
ہوا۔ کل جزیرہ فاعرب رسالت سے قبل و جمیلہ نہ حالت میں تھا۔  
اسکی اصلاح کی۔ قار بازمی میں قوم قبلاتی وہ اس سے چوڑی تھی  
اور اسکو قبیح سمجھنے لگے۔ شراب خوار ہی وہ اسے عام کی طرح پہلی ہوئی  
تھی اسکو محض متروک ہی نہیں کرایا بلکہ ولی نفرت اس سے قوم کے دلوں میں  
پیدا کر دی۔ دشمن کشی مثالی۔ اور فحش اور زنا کو نبی کر کے انہیں منطووم

بیٹوں کو ہماری جاتی تین اور جو فاحشہ بنی ہوئی تھیں او کو محترم پیدا  
 بنایا۔ غلاموں کو جنگی حالت بار برداری کے جانوروں سے بدتر تھی  
 ان کے حقوق قائم کئے اور ان کی آزادی کی ترغیب دی۔ او امر لڑے  
 کا پورا قانون دیا۔ جسے وحشی عرب کو مذہب انسان بنا دیا۔ اور قبول  
 ایک یورپین مورخ کے انسانی قربانی کی جگہ نماز اور عبادت اور خیر  
 کی تعلیم دی۔

ایشیا۔ افریقہ۔ جزائر۔ یورپ۔ میں یہی ایک قانون قدرت تھا  
 جو سب درجہ کے لئے مناسب تھا۔ اس وقت تک مذہب یورپ۔  
 امریکہ۔ اپنی حالت کے مناسب سمجھتے ہیں اور قبول کرتے جاتے ہیں۔  
 خطابیات کا حصہ سرید کا آب زر سے لکھنے کے قابل ہے۔ اس کے  
 بعد کون صداقت نبوت میں کلام کر سکتا ہے کہ ایک اُمی عہد نے  
 کس خوبی سے قومی اصلاح کی اور اس کا نتیجہ ہی دیکھ لیا کہ ایک بہت  
 برست ہمارے بازار۔ شراب خوار۔ عیاش قوم کو جو بیشمار فرقوں میں  
 منقسم تھی وہ ایک متحدہ قوم بن گئی اور تمام عیوب سے پاک ہو گئی  
 یہ سب کچھ ۲۴ برس کے ایک تین واحد کی محنت کا نتیجہ تھا۔ اور  
 اسی قوم نے تمام دنیا کی قوموں میں ایک نئی روح پھونک دی۔  
 اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہم کو ورا انسان یعنی اے حصہ دنیا کی آبادی کا ایک  
 رنگ میں رنگا ہوا ہے۔ اور ایک مختصر کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول  
 اس کے پورے مذہب کا خلاصہ ہے۔

کلامِ آلمی کی بے انتہا خوبیوں میں سے ایک خوبی کا ذکر کیا جاتا ہے  
کہ نفس طبع کی اصلاح کس طرح کی۔

فطرتی اصلاح کے درجہ قانون قدرت (کلامِ آلمی) میں اس طرح ہیں  
اول درجہ طبعی یا فطرتی ہے۔ جسے نفس امارہ کہتے ہیں۔

بانی مذہب کا اخلاقی اثر پڑنے سے وہی فطرت نفس کو امہ کارنگ  
پکڑتی ہے اور تیسرے قلعی روحانی ہے اوس سے نفس کو امہ کو

نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔ ان فطرتوں کو آریہ مذہب واپس  
تموگن۔ رجوگن۔ ستوگن۔ کہتے ہیں یہی اصلاح مذہب اسلام

میرسی رائے یہ ہے کہ مذہب کی صداقت کا ثبوت نتیجہ بانی  
کی سعی کا دیکھنا ہے کہ کیسا ہوا۔ جسکو سرسید نے خطا بیات نمبر ۶ کے

ذیل میں بیان کیا ہے۔

دوسرا ثبوت رہنما کے حالات زندگی۔ اور تیسرا نفس مذہب کا  
چاپ رخ کرنا ہے۔ یہ سب ملا کر صحت مذہب کا ثبوت ہو سکتا ہے

اور اصل معیار صداقت کی بحث مناظرہ کی راہ کو لیتی ہے۔ معیار صداقت  
کے اصول کوئی صاحب مذہب ایسے قائم نہیں کر سکتا کہ مخالف

جواب نہ دے سکے۔ البتہ ایک محقق ان تینوں امور سے جو اوپر کو  
مہوے ہیں نتیجہ نکال سکتا ہے اور وہ قابلِ لحاظ ہو سکتا ہے۔ اور علاوہ

اسکے تینوں سلسلہ مذاہب سے کچھ کچھ استنبات صداقت کا ہو  
سکتا ہے۔

## مسلکہ

ہر سلسلہ میں برابر قدیم سے تغیر تبدیل ہنما کا جاری رہا۔  
 اور آخر کو ایک ہنما عام ہونا۔ آیا انقلاب فطرت میں خلل  
 تمام کائنات جو محسوس ہوتی ہے اور سپر غور کرنے سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے  
 کہ انقلاب ہی اعلیٰ صفت اس دنیا کی ہے۔ اور تنوع اور ترقی  
 کا باعث ہے۔ یہ انقلاب ہمیشہ بیرونی اثر سے ہوتا ہے۔ یا کینہ  
 چاہے کہ دو چیزوں کے باہمی اتصال سے نئی صورت پیدا ہوتی ہے  
 پر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تو اثر انقلاب کے بعد قیام اور استحلال کی  
 صورت بھی پیدا ہو جاتی ہے۔ اور دوام کی شکل عادتاً پائی جاتی  
 انقلاب۔ اور دوام۔ دونوں صورتوں میں اصل حقیقت معدوم  
 نہیں ہوتی کثرت۔ اور وحدت۔ دونوں کا جلوہ نظر پڑتا ہے۔  
 انقلاب اور دوام طبعیات۔ اور معقولات دونوں میں جہاں تک  
 قدرتی امور کا دخل ہے پایا جاتا ہے۔ مذہب بھی اسی قانون قدرتی  
 کا پابند ہے۔

مذہب کی صورت بوجہ اختلاف معاشرت۔ زبان۔ قوم۔  
 ملک کی بدلتی رہتی ہے۔ اور اس وجہ سے تین سلسلہ مذہب (منہرجہ  
 نمبر ۱۱۱) کے دنیا میں پیدا ہوتے ہیں۔ اور ہر سلسلہ میں رہنمائے آئے  
 رہے ہیں۔ مگر باوصف تجدید مذہب ہر سلسلہ کے رہنما بھی کئی تھے  
 کہ ہم نیا مذہب نہیں لائے۔ پرانے کو تازہ کرنے آئے ہیں۔

اگرچہ ظاہری صورت ایک سلسلہ کے قدیم اور جدید میں کچھ کچھ  
 فرق ضرور نظر آتا ہے مگر یہ تغیر زیادہ تر اسوجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ اصل  
 مذہب رہنما کے بعد جماعت کے ہاتھ میں بڑ جاتا ہے۔ اور مختلف  
 رائے اور حالات مذہب میں داخل ہو جاتے ہیں اور مذہب ایک  
 مجموعہ الہامی۔ اور انسانی۔ ترکیب کا ہو جاتا ہے۔ اور اس عرصہ  
 میں تمدن بھی نیا رنگ پکڑ لیتا ہے۔ ان اسباب سے مذہب  
 جدید خواہ مخواہ نئی صورت میں پیش ہوتا ہے۔ قدیم صورت  
 اگر ہر اختیار کیجاتی تو جوش اور ولولہ پیدا نہیں ہوتا۔ علاوہ اسکے  
 مجموعہ الہامی۔ انسانی۔ کی ترکیب بدلنا کو یا نیا مذہب بنانا  
 اور پھر آپس میں ضد اور اختلاف پڑتا ہے۔ یہ اصلی سبب قدرت  
 کے نئے رنگ میں نشوونما رونے کا ہے۔ یہی فطرت تمام کائنات  
 میں ہے اور یہی مذہب کے تغیر کا باعث ہے۔

مضامین سابق (نمبر ۱۴) سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایشیا کے مہین  
 مذہب نے کروئے تھے۔ مشرقی بودہ یا جینی مذہب۔ وسطیٰ ترکیبی  
 مذہب۔ مغربی۔ مذہب اہل کتاب۔ اور ان تینوں سلسلوں میں  
 یہ سلسلہ میں یکے بعد دیگرے رہنا ہوتے گئے مگر ہر سلسلہ کے رہنماؤ  
 کے حدود وارضی قریب قریب مثل سابق کے رہی یعنی قدیم رہی۔  
 خال خال سماں و زمناں۔ باعث یہ تھا کہ ذریعہ آمد و رفت و شوار  
 گزار تھے اسلئے دوسرے سلسلہ کی حد میں کم دست اندازی ہوتی تھی

و دوسری وجہ یہ تھی کہ قدیم رہنماؤں میں سے کسی نے ادھار عام عمل  
نوع انسان کے لئے رہبر ہونے کا نہیں کیا اسلئے حدود و ارضی ہند  
کی کم بدلتی رہی۔

قریب قریب پانچ چھ ہزار برس تک ہر سلسلہ میں رہنماؤں کا  
ظہور بغرض اصلاح مذہب کے ہوتا رہا ہے۔ مشرقی سلسلہ میں جوہیں  
سو برس سے رہنما جدید کا مبعوث ہونا بند ہوا۔ آخری رہنما کو تم  
بودہ تھا۔ وسطی سلسلہ زردشتی میں ستائیس سو برس سے جدید رہنما  
کا ظہور نہیں ہوا۔ مغربی سلسلہ میں دو ہزار برس حضرت عیسیٰ کو ہوئے۔  
ہر سلسلہ میں توحید کا اظہار الگ الگ ڈھنگ سے ہوا۔ مشرقی  
میں خدا۔ انسان۔ کائنات۔ کو ایک قبول کیا۔ اور وحدت الوجود  
کا اظہار کیا۔ اور اوسکا نام بودہ یا عقل کل رکھا۔ اور انسان نفس کشی  
اور تصور سے ترقی کر کے خدا سے اصل ہوتا ہے۔

وسطی میں خدا۔ انسان۔ رب النوع دھنگے ہاتھ میں نظام کائنات ہے  
جدا جدا اور درجہ بدرجہ ہیں۔ انسان۔ رب النوع کے وساطت  
خدا تک پہنچتا ہے۔

مغربی میں خالق۔ مخلوق۔ بالکل جدا ہیں۔ مخلوق میں انسان اشرف المخلوقات  
اس میں رہنماؤں کو خالق نے اپنی خاص نشانی مثل عصا موسوی۔  
شان سیحانی امتیاز کے لئے عطا کی۔ ہر سلسلہ میں رہنماؤں کے  
بعد شرک پیدا ہوا۔ مشرقی میں رہنما کو الوہیت کا درجہ دیا گیا۔

وسطی میں خود رب النوع کی پرستش ہونے لگی۔ غریبی میں خدائی کی تجرہ کی خاص نشانی کی وجہ سے ہوئے اور تثلیث قائم ہوئی حیب تینوں سلسلوں میں توحید اس طرح اتر ہو گئی اور شرک عام ہو گیا اور سوقت غریبی سلسلہ میں رہنا کا طور ہوا۔ جبکہ اب تک تیرہ سو برس ہوئے۔ اور حضرت عیسیٰ کے بعد سات سو برس ہوئے۔ پہلے رہنا اپنے سلسلہ کی صداقت کرتے چلے آتے تھے۔ اس آخر رہنا نے سب قوموں کے مادیوں کی صداقت خدا کے کلام سے کی۔

۱۔ لکل قوم ہاد۔

۲۔ وان من امتہ الا خلا فیہا نذیر

۳۔ قولوا مننا باللہ۔ واما انزل الینا۔ واما انزل الی ابراہیم۔ و اسمعیل و اسحق۔ و یعقوب و الاسباط۔ و ما اوتی موسیٰ۔ و عیسیٰ و ما اوتی النبیون من ربہم۔ لان فرق بین احدہم و نحن لہ مسلمون۔ اس صداقت عامہ کے ساتھ یہ ادعا کیا کہ یہ رسالت تمام دینا لئے و و ام کو ہے۔ اور اسکے بعد اختتام رسالت ہے۔ ہر ذہنی ہوش خیال کر سکتا ہے کہ بعد مختلف قومی تعلیم مذہب کے اور اسکے ایک قسم کی اتہری پیدا ہونے سے قدر تا یہ ضروری اور لازمی ہے کہ اب تعلیم مذہبی کیساں ہو سا و چونکہ شرک تینوں سلسلہ میں پیدا ہوا ہا و صف اسکے کہ تینوں میں طریقہ توحید کے مختلف تھے اب اصلا شرک کی واجب ہوئی۔ اب سب اسباب پر غور کرنے سے

اب ایک ہی رہنما دینا کی قوموں کے لئے ہونا چاہیے۔ علاوہ اسکے تمدن یورپ کا میلان کل بنی نوع انسان کے متحد کرنے کا ہے۔ اور یہی مدعا مذہب کا ہے کہ وہ بھی انسان کے لئے یکسان ہو۔ آخر دنیا کی کتاب مقدس ہی یہی ظاہر کر رہی ہے کہ یہ قانون سب قسم کے انسان کی ضرورتوں کے خیال سے بنایا گیا ہے۔ اور اس میں دیگر کتب مقدس میں خاص قانون اور عام قانون ہونیکا فرق ہے۔ اسکی چند مثالیں ہر قسم کی بیان درج کیجاتی ہیں ان سے اس کے عام قانون کی تائید ہوگی۔

۱۔ توحید کے ذہن نشین کرنے اور شرک کے مٹانے کا اہم مقصد اس کتاب مقدس کا ہے اور اسکا اظہار ایسے طریقہ عام فہم سے کیا گیا ہے کہ سب کی سمجھ میں آسکے۔ اور مختلف حصہ دنیا میں شایع ہونا خود اس امر کی دلیل ہے کہ یہ عام فہم ہے۔

۲۔ مسئلہ تعدد ازواج۔ وازدواج واحد۔ کس خوبی سے ہر قوم اور ملک کے لحاظ سے قائم کیا گیا ہے۔

۳۔ گرم ممالک جہاں پہلے سے دستور تعدد ازواج جاری تھا۔ وہاں مرد اور عورت دونوں کے طبعیتیں عادی ہو گئی تھیں وہاں عدل ممکن آئے وہاں تعدد جائز کیا گیا۔ سرد ممالک مثل یورپ جہاں ازدواج واحد کا قاعدہ تھا وہاں کے باشندے اسی کے عادی تھے وہاں تعدد ازواج میں عدل ہونا غیر ممکن تھا اسلئے وہاں ایک ہی جائز ہونا



الہامی مذہب میں انسانی خیالات جب مخلوط ہو جاتے ہیں تو وہ گندہ ہو جاتا ہے وہ قابل استعمال نہیں رہتا۔ از سر نو تجدید مذہب کی ضرورت ہوتی ہے اور وہی عمل کے قابل ہوتا ہے۔

### نمبہ ۱۸

مذہب سے انسان کو کیا نفع پہنچا  
مذہب انسانی معاشرت کی پشت پناہ ہے۔ مذہب اگر نہ ہوتا تو انسان میں بیم رجا کے مادہ کو کبھی تقویت اندرونی نہ ہوتی اور نہ اعتدال انسانی حالت میں پیدا ہوتا۔ نہ خواص کو عوام کی تکلیف رسانی نہ کبھی تنبیہ ہوتا۔ نہ عوام کی طبیعتیں شور شرعے باز رہتیں۔ نہ مختلف رنگ اور نہ مختلف مزاج۔ نہ مختلف ملک کے اقوام میں موت و حیات پیدا ہوتی۔ اگر مذہب نہ ہوتا تو کبھی اتحاد قومی نہ قائم رہتا۔ نہ تمدنی حالت استقلال ہوتا۔ ملکی سخت قواعد تمدید و غضب کے فی نفسہ انتظام قائم رکھنے کے لئے کبھی کافی نہ ہوتے۔ اگر بادشاہ میں محافظ دین یا حامی دین ہونے کا پر تو انداغل ہوتا۔ اور نہ کبھی ہمدردی رعایا اور بادشاہ میں ہوتی۔ تمام دنیا کے علوم کی نہ کبھی ایجاد ہوتی اور نہ ترقی ہوتی اگر مذہب انسانی و مانع کو روشن نہ کرتا۔ تصور خدا کا ایسا فلسفہ نہ طریقہ ہے کہ جسکو یہ رتبہ ہوا اسکی فطرت میں ایک جامعیت کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور اسی سے عالم بن جاتا ہے جیسا کہ اخیر رہنا

کی کیفیت ہوئے اور بالطبع انسانی ہمدردی اور سکون ہوتی ہے اور اسوجہ سے عمدہ اخلاق اور معاشرت کے قواعد کا وہ رہنما ہوتا ہے۔

مذہب انسان اور انسانی معاشرت کی روح ہے اگر مذہب نہ ہوتا تو انسان کی کسی جماعت متحد نہ ہوتی۔

بعض نا انصاف انگریزی و جرمنی فلسفی مذہب پر بتان و غابازی کا لگاتے ہیں۔ اور اونکا یہ بھی خیال ہے کہ مذہب سے بھڑکائی اور ظلم کے اور کسی امر کی شرتی نہیں ہوتی۔ بالخصوص مذہب وحدانیت کو سب سے زیادہ ظالم اور جابر کہتے ہیں۔

یہ امر صحیح ہے کہ مذہب اہل کتاب خصوصاً اسلام کی اشاعت میں جو بزرگ جنگیں واقع ہوئیں۔ مگر نتیجہ دنیاوی اور سکا دیکھنا چاہئے کہ اچھا ہوا یا بُرا آغاز اسلام کے وقت۔

یورپ ایشیا۔ افریقہ۔ کیسے تنزل کی حالت میں تھا۔ کتاب انگریزی مسمی بہ افسانہ قوم سے خلاصہ ورج کیا جاتا ہے۔

روم کے مشرقی ملک نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھے۔ شام۔ مصر۔ یونان۔ مشرقی ایشیا کو خود ذلیل رومی چٹھی صدی کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور رومیوں کا یہ حال تھا کہ اونکی یہاں خواجہ سرا غلام۔ اعلیٰ اعمدوں پر تھے۔ اور ملکی معاملات میں سراسر کملی ہوتی و غابازی اور دیدہ و دوستہ جھوٹ جاری تھا۔

مشرقی رومیوں کے اوصاف بزدلی، تعیش۔ اور دغا بازی کے تھے  
 اور ان افعال نے ان کو خراب کر رکھا تھا۔  
 برائی کی بڑی شکلوں سے بڑے شہر کم بچے ہیں۔ اور قسطنطنیہ چھٹی صدی  
 کی لندن اور نیسویں صدی سے مختلف نہ تھی۔  
 یہ اوس مورخ کے اقوال ہیں جو برابر آدمیوں کے بڑے افعال کو تادیلوں  
 اور مثالوں سے اصلاح کرنا چاہتا ہے۔  
 یہی مورخ ایرانی اور رومی سلطنت کا اس طرح ذکر کرتا ہے۔  
 صلیب ۶۲۸ء کے بعد یونانی۔ ایرانی۔ لڑتے لڑتے عاجز ہو گئے تھے اور  
 کسی میں جان باقی نہ رہی تھی۔ اس وقت ان دونوں کو نئے دشمن کا  
 مقابلہ تھا۔ جب خسرو۔ ہرکیوس۔ آپس میں لڑ رہے تھے۔ عرب میں  
 ایک عظیم الشان انقلاب پیدا ہونے والا تھا۔ یہ اول اور نیرتاریخ کا  
 آخری واقعہ ہے جو عرب پیدا کر رہے تھے۔ جہاں سے ایک شخص ایسا  
 پیدا ہوا۔ جو دنیا کی طبیعتوں کو مطیع کرنے والا تھا۔ اور دنیا کے حالات میں  
 ایک انقلاب عظیم پیدا کرنے والا تھا۔ اور برہم انظموں کی شکلیں بننے  
 والا تھا۔ آٹھ سات برس پہلے انگریزی مورخ سلمان قوم کے غازیوں  
 کے جوش کو کم خیال میں لاتے تھے۔ مگر طای۔ الوقیہ۔ کے لڑائیوں نے  
 وہ خیال دور کر دیا ایسا دبا دبا جو انگریزی قلعہ (مربع) کو توڑ ڈالے تھے  
 ہنری اریٹن برابر جنگبار رہے تھے اسکو تختہ کی نگاہ سے نہ دیکھنا چاہیے۔  
 یہی جوش سماج عربوں نے حضرت اور خلفاء کے وقت میں شام کے

جنگوں میں دکایا۔

اسی کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو اوسوقت اہل ہری علمی اور اخلاقی ساری دنیا کی تھی۔ اور جو جو دنیاوی کرشمہ اس قوم نے اور مذہب نے تینوں بڑے اعظم میں دکائے وہ دنیا کے عجائبات سے ہیں۔ (مضمون نمبر ۱۱ میں یورپین محققین کی رائے لایق ملاحظہ ہے)

دنیا میں سب سے بڑا کام جو مذہب نے کیا وہ اخلاقی حالت کی اصلاح ہے۔ تاریخ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اجتماع مختلف فرقہ کا بجز مذہب کے اور کسی طریقہ سے ہوا ہے۔ تو حد سلطنت سے کہی ایک قوم نہیں بن سکتی تھی جب تک مذہب کی روح اور نہ داخل ہوتی اور عام و خاص میں باہم اتفاق پیدا کرنے کے لئے مذہب زیادہ کوئی شے نہ تھی۔ جب تک اجتماعی حالت نہ پیدا ہوئی تہ مذہب کی ترقی محال تھی۔ وحشی اقوام میں جس میں مذہب کے اصول تفرق ہیں انہیں دیکھو کہ کوئی بڑی قوم بنی ہے یا آئندہ بن سکتی ہے۔ انہیں بالعموم چھوٹے چھوٹے فرقہ اور گروہ ہیں اور حکومتیں ہیں۔

ایرانی۔ مصری۔ بابلی۔ یونانی۔ رومی۔ سلطانی۔ قوموں نے عظیم الشان سلطنتیں دنیا میں قائم کیں۔ جہاں تک مذہب کو توسیع ہوتی گئی۔ وہاں تک وہ قومیں متحد ہوتی گئیں۔ اور اوس قدر سلطنتوں کو مضبوطی ہوتی گئی۔

سٹریمس میولر کی رائے ہے کہ زبان۔ اور مذہب۔ دو باعث

قوم بننے کے ہوئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ زبان میں فی نفسہ کوئی بات ایسی نہیں ہے کہ جماعت کو متحد کرے۔ بلکہ مذہب ہی میں ایسی قوت جاؤ بہ اصلی ہے کہ جو جماعت کو متحد کرتی ہے۔

شوپنہار جو من فلاسفر کی یہ رائے ہے کہ یونان اور روم میں گو مذہب تھا مگر مذہب کی ایک خاص حد تھی وہ معائنہ شد انسان کی کو گہیرے ہوئے نہ تھا تو جیسے ترقی ہلا مذہب کے مہار سے ان قوموں نے کی۔ سب طرح دنیا بغیر مذہب کے ترقی کر سکتی تھی۔ یہ دلیل خلاف واقعہ کے ہے۔ یونان تمام دنیا کے مذاہب کا حزن تھا۔ زردشتی۔ بودہ۔ آریہ مذہب کی بُت پرستی۔ فلسفی مذہب۔ یہ سب وہاں جمع تھے۔ دنیا میں بغیر مذہب کے کین ترقی نہیں ہوئی۔ قدیم قوم مصری جسکو تمام یورپین مورخ حد سے زیادہ مذہب کا پابند بتلاتے ہیں۔ دیکھو اوسنے کیسی ترقی کی۔ سب مورخ یہ کہتے ہیں کہ یونان میں عمارتیں جو ہیں مگر شان شوکت مصر کی سی نہ تھی۔ ریاضی۔ علم ہیئت نے مصر میں ترقی کی۔ یونان نے اوسکی تقلید کی۔ اخلاق دنیا میں بہتر مصر سے نہ تھا۔ فلاحت و زراعت مصر ہی کا حصہ تھا۔ ہما زراعتی اہل فیشیا مصر کے منقلدون سے یونان نے سیکھی۔ لقمان حکیم سب سے پہلے مصر ہی میں پیدا ہوا۔ جبکہ فلسفہ کی تقلید یونانی حکما نے کی۔ البتہ سب سے بہتر جو ترقی کی وہ اصول قانون میں اہل روم نے کی ہے۔ اسکی خاص وجہ تھی کہ سلطنت کی وسعت ہوئی اور قومی اشیاء کرنے کے لئے ہمیشہ قانون

بنائے جاتے تھے اور اپنے ہمسایہ یونان کی بربادی باہمی اتفاق سے  
 دیکھ کر اپنی قوم کو زیادہ قوی کیا جاتا تھا۔ یہ اسباب ترقی کے ہوئے  
 یورپ میں بیشک مذہب عیسائی کے سخت تعصب نے ترقی  
 تہذیب کو روکا۔ اس تعصب کے بڑھنے کی اصل وجہ یہ تھی کہ مذہب  
 عیسائی میں اول ہی سے مختلف فرقہ بہت سے ہو گئے تھے جو ایک  
 دوسرے کے دشمن تھے۔ اور علاوہ اسکے یورپ کی مذہبی سلطنت  
 قائم ہو گئی۔ اور اس نے علوم کو فروغ نہ دیا۔ اور علوم کو مخالف  
 مذہب تصور کیا۔ اسلئے تہذیب کی ترقی رکی رہی اور اسکے بعد  
 ایک رقیب مذہب اسلام پیدا ہوا۔ وہ یورپ کی طرف بڑھتا  
 آتا تھا۔ اس سے اور بھی عیسائی عقیدوں میں سختی ہوئی۔ اور جمہور  
 یورپ نے جو مسلمانوں پر کیا سب سے زیادہ مذہب عیسائی  
 میں تعصب پیدا ہوا۔ یہ وجوہ اتفاقہ ایسے پیدا ہو گئے کہ مذہب  
 تہذیب کی ترقی کا موقع نہ دیا۔

جب تک مذہب نہ تھا کوئی پشت پناہ یا سہارا عقل انسان کے  
 نہ تھا اور تحقیقات اور تجربہ ایسے متغیر آئے تھے کہ شخص انہیں اپنی اسباب  
 سے بدل سکتا تھا اور مضبوطی سے ہر حالت میں ہر وسوسہ نہیں  
 تمام حیوانات کو قدرت نے ایک ایسی مضبوط اور مستحکم آلہ یعنی عقل عطا  
 عطا کی تھی کہ انکو کسی سہارے کی ضرورت نہ تھی وہ پورا اوسپر ہر وسوسہ  
 کر کے بلا غم و غنا اپنی ضروریات بہم پہنچاتے تھے۔

انسان کو اس کے عیوض میں ایک عمدہ شے عنایت ہوئی جو غایت درجہ تجربہ سے ترقی کر سکتی تھی۔ مگر کوئی مستقل سہارے کی شے اس کے پاس نہ تھی اور وہ مضبوط سہارا اس مذہب سے ملا۔ یعنی انسان اگر مذہبی احکام کا پابند رہے تو اس کا دل ایسا قوی رہتا ہے جیسا کہ حیوان عقل حیوانی سے ہوتا ہے۔ خصوصاً وقت مرگ مذہب ہی ایک شے ہے جس سے کچھ سہارا ہو سکتا ہے۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ انسان باطل اور کاذب کی شناخت کیسے کرے اس کا بڑا ثبوت مخلوق کی عقل اور تجربہ پر ہے۔ شعبہ باز۔ ساحر۔ اور اہل تشوہید ہوئے۔ مگر ہمیشہ اوسے طرح سے مانے گئے۔ اور اگر کہیں ان کی عقل میں وہ ہو کا ہوا تو ان کے مرنے کے بعد قلعی کھل گئی۔

یہ کہنا کہ اختلاف مذاہب کیوں ہوئے اور ایک ہی مذہب دنیا میں کیوں نہوا جبکہ خالق کو انسان کی کمزوری رفع کرنا منظور تھا اس کا جواب یہ ہے کہ تمام دنیا میں یکے بعد دیگرے تجدید مذہب کی ہوتی رہی اور مختلف رہنا ایک وقت میں کہیں نہیں ہوئے۔ اصل مذہب کی بگڑتے بگڑتے یہ مختلف شاخیں ہو گئی ہیں۔ افسوس ہی انسان کا کچھ نہ کچھ سہارا ہے اور تقویت کا باعث ہے۔ اگر مذہب دنیا میں نہ ہوتا تو انسان کو کہیں ایسی مضبوطی و لکی نہوتی اور نہ کوئی کام قوت اور جرات کے ساتھ کر سکتا۔

انسان کے تمدن میں کوئی جزو ایسا نہیں ہے کہ باہمی لین دین۔ معاوضہ

یا ضرورت اس کے اجزائیں نہو۔ انہیں اسباب سرمدن قائم ہوا ہے  
 مذہب میں نہ کوئی ظاہری ضرورت۔ نہ ظاہری معاوضہ نہ ظاہری  
 باہمی لین دین ہے۔ اس میں ایک نامعلوم برقی قوت اجتماع انسانی  
 کی ہے کہ جو بظاہر محسوس نہیں ہوتی مگر ہر فرد بشر کو باہم متحد کرنے میں  
 ویسا ہی اثر رکھتی ہے جیسا کہ تمام کائنات کو ایک قدرت قائم  
 کئے ہوئے ہے اخلاق جو تمدن کی جان ہے۔ وہ مذہب کا ایک رکن  
 اعظم ہے۔ خواہشات نفسانی کو اعتدال میں لانا یہ مذہب کا  
 کام ہے اور یہی جز اخلاق کی ہے۔ یہ مذہب کی بدولت پیدا ہوا  
 اس نامعلوم قدرت (مذہب) نے انسانوں میں باہم ایسا  
 پیوند لگایا کہ جنہوں کو متحد کر دیا۔ اور بعد زوال جسم کے روحوں  
 کو بچا کیا۔ ایسا پیوند تمدن نے باہم انسان کے کوئی نہ لگایا تھا  
 کہ موت کے بعد بھی قائم رہے۔

## مذہب ۱۶

### مذہب کی ترقی و تنزل کا اندازہ

مذہب کی ترقی و تنزل کے اندازہ کرنے میں ہمیں پیش نظر رکھنا ضروری ہے  
 کہ رہنما کے اقوال اپنی اصلی حالت میں بلا آمیزش کی پیشی کے قائم رہنا  
 یہ ترقی کا مفہوم ہے۔ اور اس میں کمی بیشی معلوم ہونا یہ مذہب کے  
 تنزل کا مفہوم ہے۔ واقعی یہ ہے کہ مذہب کے لئے ترقی اور تنزل



کے الفاظ صادق بنیں آتے۔ کیونکہ اصل مذہب میں گناہنا اور  
 بڑھانا دونوں منع ہیں۔ اور گناہ اور بڑھانے سے تنزل کی مراد  
 ہو سکتی ہے۔ مگر ترقی کی حالت کی طرح ظاہر نہیں ہو سکتی۔ البتہ  
 بلحاظ کمی بیشی تقدیر اور معتقدین کے عروج زوال کہا جاسکتا ہے اول  
 اس خیال سے ترقی اور تنزل ہی کہہ سکتے ہیں۔ اور اس مضمون میں  
 اس ترقی اور تنزل کی تقدیر سے بحث نہیں ہے۔ اس میں مذہبی  
 نظام سے بحث ہے۔

ایک مذہب میں فرقے کثرت سے ہونا وہ حالت ابتری مذہب  
 کی ہے۔ اور سے تنزل مذہب کا کسنا چاہیے۔ مختلف فرقہ مذہب  
 میں قائم ہونے سے اصول مذہب پریشان ہو جاتے ہیں اور یہی  
 سبب بربادی مذہب کا ہوتا ہے۔

مذہب کے پشت و پناہ علمائے دین ہوتے ہیں اور جب باہم  
 اصول مذہب میں متواتر اختلاف ہوے تو عوام خواہ مخواہ کسی  
 فرقہ کے علمائے کے مقلد ہو جاتے ہیں اور رفتہ رفتہ وہی اپنے  
 سرگروہ کو حق پر سمجھنے لگتے ہیں اور جب ایک زمانہ دراز اس  
 تقلید کو ہو جاتا ہے تو وہ ایک جداگانہ جماعت ہو جاتی ہے اور  
 جب مختلف جماعتیں ہوئیں تو باہم نزاع پیدا ہو جاتی ہے اور اس  
 نزاع کی وسیط طرح ترقی ہوتی ہے جیسی اور دنیاوی امور کی ہوتی ہیں  
 اور اصلیت معاملہ کی باہمی نزاع سے مخفی ہوتی جاتی ہے اور مذہب

اگر ہو جاتا ہے۔ قومی اتحاد و ازل ہو جاتا ہے۔ جس قدر فرقے مذہبوں  
 کثرت سے ہوتے جائینگے تو عام اصول جو مختلف فرقے تسلیم کریں  
 اوس قدر وہ کم ہوتے جائینگے۔ اور جس قدر زمانہ گزرتا جائیگا بوجہ  
 نزاع فرقہ اہلیت مخفی ہوتی جائیگی۔ اور بالآخر یہ نتیجہ ہوگا کہ  
 جماعتیں بڑھتی جائینگیں۔ اور مذہب جماعت میں متفرق ہوتے ہوئے  
 ہر شخص و عہدیدار ہونے لگے گا اور بجائے اسکے کہ مذہب باعث  
 اجتماع ہو وہ باعث افتراق ہوگا۔ اور یہی اصلی حالت تنزل کی ہر  
 مذہب کا ایک دوسرا سبب تنزل تغیر معاشرت و تہذیب ہر  
 جب مذہب حالت موجودہ انسان کے موافق نہیں ہوتا یا یہ کہ  
 مخالف اوس حالت کے ہوتا ہے تو اوس میں تاویل کر کے تہذیب کے  
 موافق کیا جاتا ہے۔ اور مذہب کو تہذیب کے سانچہ میں ڈال دیا  
 جاتا ہے۔ اور اہلیت مذہب مخفی ہوتی جاتی ہے۔ اور جس قدر تہذیب  
 میں تغیر ہوتا جاتا ہے اور مذہب اوس کے ساتھ چلتا رہتا ہے تو اہلیت  
 مذہب بالکل معدوم ہو جاتی ہے۔

غرض کہ مذہب کو ویندار۔ اور دیندار۔ دونوں کے ہاتھ سے  
 نقصان پہونچتا رہتا ہے اور یہ دونوں باعث اوس کے تنزل کے  
 ہوتے ہیں۔ تیسرا تنزل ضعیف الاعتقاد ہی ہر جو رفتہ رفتہ ثبت پرستی کے  
 درجہ پر پہونچ جاتی ہے۔

مثلاً تہذیب کے یہ ممکن نہیں ہے کہ مذہب کی اصلاح جماعت ہر ہر

مذہب کی اصل وحدانیت پر ہے اور ایک ہی شخص اسکا مصلح ہو سکتا ہے  
 اوس کی ایک نگاہ سب عیوب پر جاسکتی ہے۔ وہی حسن قبح تبلا سکتا ہے  
 اور یہی سبب ہے کہ بانی مذہب شخص واحد ہوتا ہے۔

تہذیب میں مختلف فرق قائم ہونے سے نامعلوم شے کی تحقیقات  
 کی راہ نکلتی ہے اور علوم کی باریکیاں معلوم ہوتی ہیں۔  
 مذہب منقول شے ہے اوس میں مختلف فرق قائم ہونے سے مختلف  
 منقول قائم ہوئے ہیں اور اصلیت جاتی رہتی ہے۔

یہ اسباب اور اندازہ تو تنزل اور بربادی مذہب کا ہوا۔ مگر  
 ترقی کی حالت دیکھنی چاہئے۔ مذہب کی ترقی اوس وقت متصور  
 ہوگی۔ جب تک اس کے اصول صاف اور سیدھے ہوں اور مذہب  
 گروہ میں باہم اتفاق اور اتحاد بڑھتا جائے۔ اور جو فرق اوس میں  
 داخل ہوتے جائیں وہ ایک ہوتے جائیں۔ قدیم اور جدید میں کوئی  
 امتیاز نہ ہو۔ یہ معلوم ہو کہ سب قوم ایک خیال اور ایک راہ پر چلتی  
 کثرت اقوام کا قبول کرنا مذہب کا یہ عین دلیل اسکی ہے کہ مذہب  
 قوموں کی حالت کے موافق ہے اور مذہب ترقی پر ہے۔

یہ ممکن ہے کہ نئی قوم کے مذہب میں ہنوز وہ اسباب تنزل نہ پیدا  
 ہوئے ہوں جو قدیم مذہب میں تھے۔ غرض کہ مذہب پر بلحاظ تقدیر  
 کے ترقی کا لفظ صادق آتا ہے ورنہ نہیں۔

## مذہب اور تہذیب کی بحث

دنیا کے بڑے بڑے مذاہب کے تین سلسلہ قرار پائے ہیں اور ان تینوں سلسلوں میں آخر مذہب اسلام ہے اور اس مذہب کی حالات بھی تفصیل سے ملتے ہیں۔ اسلئے اسی مذہب کو بحث کے لئے مضمون ہذا میں منتخب کیا ہے اور دنیا کے آخری تہذیب یورپین تہذیب ہے وہ مقابلہ کے لئے اختیار کی ہے۔ اس تہذیب کا آغاز یورپ سے پندرہ صدی عیسوی میں ہونا کہا جاتا ہے اور یہ اب تک جاری ہے۔ یہی دونوں مقابلہ اور موازنہ کے لئے مناسب ہیں۔ مذہب کی تعریف پہلے بہت کچھ ہو چکی ہے یہاں صرف اس قدر توضیح کرنا کافی ہے کہ مذہب کی بنیاد صانع کائنات کا تسلیم کرنا اور اوس پر یقین لانا ایک برگزیدہ انسان کی شہادت پر ہے اور اس کا نقش کا لچر ہونا صنائع بدائع مخلوقات سے ہے اور اس توحید کیساتھ جو نظام نیک و بد کا رسول نے ظاہر کیا۔ یہ قانون قدرت انسان کی رہنمائی کے لئے ہے۔ اور یہ ناقابل ترمیم و اصلاح انسان کو ہے۔

اور تہذیب کی تعریف یہ ہے کہ یہ عقلی نظام انسانی ہے جو دلشعور اور مہذب انسانوں نے تحقیق اور تنقیح کر کے انسان کے فوائد اور معلومات اور عمل کے لئے تجویز کیا ہے۔ اور اس کے حسن اور قبح پر ہمیشہ جرح قبح ہوتی رہتی ہے۔ اور وہ رد و بدل ہوتا رہتا ہے۔

مذہب اور تہذیب کی عملی تعریف تو اوپر مذکور ہوئی۔ ان میں کچھ اسرار

روحانی نظام مذہب کے اور تہذیب کے معنی بھی ہیں۔ جن کی کیفیت ابتدا و انتہا مفصل کچھ نہیں معلوم ہوتی۔ صرف نام ہی۔ نام تنبیہ و ترغیب و بنیاد علوم کی نحو ظاہر ہوتی ہیں۔

مذہب کی بنیاد ایک قدرت کاملہ پر ہے۔ جس کی ہستی کا ثبوت رہنمایان مذاہب کی شہادت اور صنائع بدائع مخلوقات پر ہے۔ اور اسی قدرت کاملہ کی یہ روحانی اسرار ہیں جو بیان درج کئے جاتے ہیں۔ ان کی حقیقت انسان کی حس و ادراک میں نہیں آتی۔

### اسرار مذہب

(۱) مبدأ - معاد -

(۲) دوزخ - بہشت -

(۳) ملائکہ -

(۴) شیطان -

(۵) صور -

(۶) بل صراط -

(۷) روح -

(۸) روز الست - لوح محفوظ -

تہذیب کے معنی اس قسم کے ہیں کہ انسان اُن کی حقیقت کچھ نہیں سمجھ سکتا۔ انسان نے معذور ہو کر اُن کی فرضی نام رکھ لیتے ہیں۔ اور ان موہوم معنوں پر فلسفہ کی بنیاد قائم کی ہے۔

## معربہ تہذیب غیر مرئی

(۱) حرکت۔

(۲) طاقت۔

(۳) قدرت یا فطرت۔

(۴) قوت جاذبہ۔

صنعت و حقیقت اشیا کی توضیح کے لئے یہ نام رکھے گئے ہیں۔ یہ جسٹ  
ادراک میں نہیں آتی۔ تہذیب کے معنی جو نظر آتے ہیں۔ مگر محدود نہیں ہو سکتے  
وہ یہ ہیں۔

## معربہ تہذیب مرئی

(۱) جگہ۔

(۲) وقت۔

(۳) شمار کثرات و احاد۔

یہ دونوں قسم کے معنی فلسفہ کائنات میں ہیں نہ مذہب کے اسرار کی حقیقت کہلاتی ہے  
اور نہ تہذیب کے معنی کی وسعت ماہیت دریافت ہوتی ہے۔ علاوہ ان میں مذہب اور تہذیب  
مختلف عام فہم ہے۔ ان کا مخرج جدا ہے۔ اور ان کی صداقت کی معیار بھی  
الگ ہے۔ مذہب کا مخرج رہنمایا رسول ہے۔ اور رسول اپنے علم کا حصول  
بذریعہ فیضان قدرت کاملہ ظاہر کرتا ہے۔ اور اس فیضان کا مذہبی نام  
الہام ہے۔ رسول کے الہام یا قول کی صحت رسول کے اطوار اور تاثیر  
کلام پر منحصر ہے۔ تہذیب کا مخرج حس و ادراک انسان ہے اور وہ بغیر

متواتر اعانت تجربہ اور تحقیقات اپنے ماتقدم کے کسی امر کی صحت کا فیصلہ نہیں کر سکتا اور یہ فیصلہ ہی آئندہ دیگر ذیشعور تجربہ اور تحقیقات کا محتاج رہتا ہے۔ اور اسکا سلسلہ کبھی بند نہیں ہوتا۔ اور ہمیشہ انسان کے لئے کھلا رہتا ہے۔ تاکہ انسان ترقی کرتا رہے۔

اہل مذہب کے نزدیک نظام الہامی۔ نظام عقلی۔ و دونوں عطیہ الہی ہیں اور دونوں قابل قدر کے ہیں۔ اور انہیں دو عطیوں کی وجہ سے انسان کو تمام مخلوقات پر شرف حاصل ہے۔

اہل تہذیب کا ایک خاص فرقہ الہامی نظام کا قائل نہیں۔ اُن کا اعتراض یہ ہے کہ یہ نظام حس و ادراک سے باہر ہے۔ اس لئے عقلاً قبول نہیں کر سکتے معنی نیر احس و ادراک سے باہر ہیں۔ مگر ضرورتاً اُن کو قائم کر لیا ہے مذہب ایک خاص نظام انسانی ہے۔ اس کے انکشاف کی شرح کیوں نہیں کیجاتی۔ یہ انسانی نظام جو انسان کے سامنے پیش ہوتا ہے۔ اس کو انسان پیش کرتا ہے۔ اس کے پیش کرنے والے کو حس و ادراک سے جانچئے۔ اور نفس نظام کے عمل اور تاثیر کا بھی حس و ادراک سے وزن کیجئے۔ اور نتیجہ پر غور کیجئے۔ کہ کیا ہوا۔

ہر شاہد کی صداقت دو امر پر منحصر ہے۔ ایک یہ کہ شاہد معتبر ہو۔ دوسرے یہ کہ شہادت کے طرز سے صداقت پائی جائے۔ اسی پر اہل تہذیب کا براہِ عمل و سہ ہے۔ مگر مذہب کے معاملہ میں اس پر عمل نہیں کیا جاتا۔

رسول۔ اور نظام پیش کردہ رسول کو مثل امور عقلی کے جانچنا چاہیئے۔ رسول کی

جانچ کے لئے اُس کی سوانح عمری بغور پڑھو۔ اور یہ اندازہ کرو کہ ابتدا  
انتہا تک اُسکا مدعا زندگی اشاعت مذہب تھا یا نہیں۔ اور اسکی اشاعت  
میں کچھ تکلیفیں اٹھانا پڑیں۔ اور دنیاوی فائدوں سے دست کشی کی۔ اور  
اُن تکلیف کی وجہ سے اپنے مدعا میں تزلزل ہوا یا نہیں۔ اور اُس کی اخلاقی  
حالت کیسی تھی۔

نظام پیش کردہ رسول کو دیگر موجودہ نظام مذہبی اُسوقت  
سے مقابلہ کرو۔ اور اس کے حسن و قبح کا فیصلہ کرو۔ نظام عقلی سے اس  
نظام کے اخلاق معاشرت کا مقابلہ کرو۔ اور بعدہ انجام اور نتیجہ پر غور کرو  
کہ اصلاح ہوئی۔ اور کیسے ہوئی۔

اب اس امر پر لحاظ کرنا چاہئے۔ کہ ہر شے جو حس و ادراک کے ذریعہ سے  
نہ پہنچی۔ وہ انسان کے عمل کے قابل نہیں۔ باوصف اسکے کہ رسول بھی  
قابل اعتبار ہو اور نظام بھی مصنوعی ظاہر ہو۔ اور جانچ میں ہی پورا اترے  
اور اسکا نتیجہ بھی اچھا ثابت ہوا ہو۔ اور تہذیب میں جو معنی ہیں اور حس و ادراک  
سے باہر ہیں۔ اونکو تسلیم کیا جائے۔ اور ان پر تحقیقات کی بنیاد قائم کی جائے  
اس گروہ کے تعصب پر غور کرو۔ کہ ہر اشیا کی فطرت یا قدرت کو جو محسوس  
نہیں ہوتی۔ اور نہ ادراک میں آتی ہے۔ اسے تو قبول کریں۔ مگر فطرت مذہب  
جو انسان کی زبان سے نکلے۔ اور وہ انسان صاحب حس و ادراک ہو اور  
نہ قبول کریں۔ حیرت ہے۔ کہ ساکت فطرت تسلیم ہو۔ اور بولتی ہوئی فطرت  
تسلیم نہ ہو۔ اصل سبب اس ہٹ دھرمی کا یہ ہے۔ کہ فطرت کی جگہ اگر خدائی مذہب



داخل ہو گیا۔ تو وہ سب پر محیط ہو جائے گا۔ اور تہذیب کی راہ بند ہو جائیگی  
اب خاص اعتراضات اس گروہ کے جو مذہبی نظام پر ہیں۔ وہ سنئے۔ پھلا  
اعتراض آخر مذہب و ہدایت کے نظام پر ہے اور باقی عام ہیں۔  
(۱) تعدد ازواج۔ طلاق۔ غلامی۔ نئے نوع انسان کے مساوات مثلاً  
اور اخلاق کو خراب کیا۔

(۲) الہام۔ اور الہامی تذکرہ محض واہمہ اور تخیل ہیں۔ عقلاً انکی صحت  
ثابت نہیں۔ علاوہ اس کے علمی تحقیقات سے اکثر الہامی تذکرہ غلط ثابت  
(۳)۔ چونکہ مذہبی نظام عقل اور تجربہ سے اصلاح اور ترمیم کے قابل نہیں  
اور ابتداً مذہبی تسلیم ہونے سے وہ اقوال و نعروں کے ذہن میں جا کر رہیں  
ہو جاتے ہیں۔ اسلئے ان کی جانچ کرنے کی آئندہ سعی نہیں ہوتی۔ اور ترقی  
کی راہ سدود ہو جاتی ہے۔

(۴) مذہب اپنی منقول قانون سے انسان کو قیدی بنا دیتا ہے۔ اور  
عقل کو کند کر دیتا ہے۔

(۵) مذہب خدا پرستی کو خیریزی۔

مذہب کے غازی قیمتی جانین بلا وجہ ضائع کرتے ہیں۔

امراول۔ عرب میں فحش اور زنا کا ایسا رواج ہو گیا تھا۔ کہ جلسوں میں  
بیشکہ فحز یہ اسکا ذکر کرتے تھے۔ روم میں زوجہ کی پابندی بالکل نہ رہی تھی اور  
اپنے آشناؤں کو عام جلسوں میں لئے پہرتے تھے۔ ایران میں نکاح کیلئے  
کوئی حد رشتہ کی معین نہ تھی۔ اور نہ تعدد معین تھی۔ جسقدر چاہتے عورتیں

بے قید عیاشی کا یہی علاج تھا۔ کہ تعدد ازواج جائز کیا جاسی۔ اور سکی  
حد معین کر دی جائے۔ یونانیڈ اسٹیٹ امریکہ میں ایک فرقہ عیسائیوں کا ہے  
جنہوں نے مذہباً تعدد ازواج جائز رکھا۔ اور یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسکے  
جواز سے اس گروہ سے عیاشی جاتی رہی۔ مہذب یورپ کو دیکھو جہاں ایک  
بیوی ہے۔ وہاں کس درجہ عیاشی پھیلی ہوئی ہے۔

طلاق۔ یہ ایک انسانی ضرورت سے گھر کی خرابی رفع کرنے کے لئے مجبوراً  
جائز رکھی گئی۔ عیسائی اقوام جن میں طلاق جائز نہیں۔ وہاں علیحدگی شوہر اور  
زوجہ کی ہو جاتی ہے۔ اور دونوں بار ثانی نکاح کرنے سے ممنوع ہو جاتے ہیں  
ظاہر ہے۔ کہ شوہر و زوجہ یا بے انتہا اپنی خواہش نفسانی کا ضبط کریں گے۔  
اور گھر کی آسائش کو خیر باد کہیں گے۔ یا دونوں عیاشی میں مبتلا ہونگے  
غلامی۔ اسکا الزام تہذیب یورپ اسلام پر نہیں لگا سکتی۔ امریکہ کی غلامی  
چار سو برس تک اس بیدردی سے جاری رہی۔ کہ بار برداری کا جانور انسان  
بن گیا تھا۔ بتیں برس ہوئے۔ کہ اُسکی روک ہوئی ہے۔ اسوقت ایک کروڑ  
بیس لاکھ حبشی غلام امریکہ میں تھے۔ مسلمانوں کے غلام بالعموم جنگ کے قیدی  
ہوتے تھے۔ اور اس قسم کے قیدی جنگ اب تک تہذیب یورپ نے جائز نہ کیا  
ہائے مذہب نے ذاتی حقوق غلاموں کو دئے۔ اور ہمیشہ غلاموں کو آزاد  
کیا کرتے تھے۔ اور مسلمان غلام کے ساتھ مساوات کا برتاؤ ہوتا تھا۔

احرووم۔ الہام یا وحی ایک وجدانی کیفیت ہے۔ جسکو انسان خود پیدا  
نہیں کر سکتا۔ بلکہ از خود پیدا ہوتی ہے۔ جس طرح خواب میں انسان سمجھتا ہے

کہ میں بابتین سنتا ہوں۔ ویسے اسوقت ہی مخاطب شکل کو سنتا ہوں اور اسکو یاد رکھتا ہے۔

مصنف روضۃ الاحباب وحی کی صورت اس طرح بیان کرتا ہے بلکہ نزول وحی بران حضرت بر چند بود سیکنے از خواہار است۔ چنانچہ گذشت و در حدیث از عایشہ رضی اللہ عنہا کہ اول مابدی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من الوحی الرؤیا الصالحۃ فی الرویۃ الصادقۃ۔ دوم آنکہ جبریل در ول آنحضرت القا میکرد۔ بے آنکہ ویرا بہ بنید۔ چنانچہ آیت کریمہ نزل بہ الروح الامین علی قلبک لتکون من المنذرین۔ دلالت بر آن میکند و حدیث صحیح

ان روح القدس لغت فی روح ان من موت نفس حتی لتکمل رزقہا فالقوا اللہ واجملونی الطلب مقتضی نیست۔ سیوم آنکہ جبریل بران حضرت بصورت مردی متمثل میشد و وحی بروے میخواند و گویند۔ بیشتر بصورت وحیہ کلی بود۔ و گاہ گاہ بعضے از صحابہ وے را میدیدہ اند۔ چہارم آنکہ وحی بران سرور فرومے آمد۔ در مثل آواز درائی دان صورت اشد صور وحی بود بروے۔ چنانچہ اگر درین حالت بر شتر سوار بودی ہر دو دست شتر خم گشتی و اگر تکیہ بران یارے داشتے خوف شکستن ران وے بودی و در روز مہدی عرق از جبین مہین روان شدے۔ پنجم آنکہ جبریل را بر صورت اصل خود بے آنکہ متمثل بصورتے دیگر شود۔ بدیدے و وحی بروے خواندی ششم آنکہ پنچہ بروے نازل شدہ بالائے آسمان در شب معراج۔ ہفتم پنچہ حضرت حق تعالیٰ بے واسطہ ملک باوے تکلم فرمود از ورائے حجاب چنانچہ در احادیث معراج

واروشدہ - ہشتم - انچہ باو سے گھٹتہ بے واسطہ و بے حجاب درشب مروج  
اس وحی کی حالت کو بعض اہل تہذیب دماغی عارضہ بتلاتے ہیں مگر دیگر بعض  
روحانی اسرار و ن کو مرض نہیں بتلاتے - اونکی صحت کے قائل ہیں -

روحانی کیفیتوں کا ثبوت سمریزم کے عمل سے ظاہر ہے کہ معمول کی روح  
عامل کی روح کے تابع ہو جاتی ہے - اور معمول کا حس و ادراک معطل ہو جاتا ہے  
معمول کی روح مثل کل کے عامل کے ہاتھ میں کام کرتی ہے - یہ ایک بدیہی  
ثبوت روح کے کرشموں کا ہے - سمریزم اور وحی میں یہ فرق ہے کہ اول الذکر  
انسانی روحوں کا باہمی اتصال ہے -

اور وحی روح کائنات کا فیضان ہے - اور اسوقت انسانی روح کائنات  
کی روح سے خالص و اصل ہوتی ہے - اور جو کچھ تذکرہ اس حالت کا ہے  
وہ قدرتی ہے - انسان کی قوت و اہمہ اور تخیل کو اس میں دخل نہیں - وہ  
اسوقت بیکار محض ہوتے ہیں - یہ اعتراض کہ الہامی واقعے علمی تحقیقات سے  
غلط ثابت ہوتے جاتے ہیں - یہ اسوقت قابل لحاظ ہو کہ جب جس اورک  
کی تحقیقات کامل متصور ہو - اور مثل مذہب کے ناقابل ترمیم و اصلاح جوج  
فوج کے ہو جائے - اور یہ امر علم کی حقیقت کے خلاف ہے - علم میں ہر بات کا  
تجربہ اور انجشافات فرید ہوتے جاوینگے - اور ترمیم اور اصلاح ہوتی  
رہیگی - وہ ترقی کرتا رہے گا -

ایسی بڑھنے اور گھٹنے والی شے الہامی واقعہ کو غلط ثابت نہیں کر سکتی  
جبکہ یورپین علوم کی تحقیقات کی رفتار ایسی تیز ہے کہ ہر دس برس میں

ایسا انقلاب ہو جاتا ہے۔ کہ اگر ایک طالب علم دس برس کا وقفہ دیکر پھر اس علم کو شروع کرے۔ تو اسکو پڑانے اور نئے میں عظیم فرق معلوم ہوگا تو ایسے علوم کی بنیاد پر مذہب کو باطل قرار دینا نازیبا ہے۔ جب تک کہ مذہب میں الیہی حق پیدا ہون جیسے کہ علوم میں ہیں اسوقت مذہب کی اصلی حالت نہ ظاہر ہوگی انگریزی ترجمہ مذاہب سے بہت کم نفع پہنچتا ہے تحقیق کو چاہئے کہ جس طرح اپنی مذاہب کے علم و فن میں جانفشانی کر تو ہیں اس طرح مذہب کے اجر و تقسیم کر کے ہر جزو کا ایک محقق بنے اس وقت محقق مذہب کی رائے قابل لحاظ ہوگی۔ پہلی صدی میں ایک نامور محقق مسٹر میکس میولر ہوئے ہیں۔ گروہ عام مذہب کے محقق تھے۔ کسی خاص حصہ مذہب کے محقق نہ تھے۔ ہنوز مذہب کی تجزی نہیں اور ایک نئے (یعنی اسپیشلسٹ) نظر نہیں آتی۔ اس لئے مذہبی تحقیقات ہنوز ناتمام ہے۔ تاہم تہذیب یورپ کا خیال ادھر رجوع ہوا ہے۔ اور امید ہے کہ آئندہ سنجیدگی سے مذہب کی جانچ ہوگی۔

تہذیب یورپ کے محققین کا ایک خاص احسان مذہب پر ہے کہ انہیں ۱۹ صدی سے قبل اکثر عیسائی مورخ دوسرے رہنماؤں کو پرمی نام سے خطاب کیا کرتے تھے وہ اب اس گروہ نے متروک کر دیا۔ اور جرح قلع بھی کر دیا طریقہ سے نہیں ہوتی۔ اور جب ایک گروہ مذہب کے محققین کا پیدا ہوتا ہے تو مذہب کی اصلی حالت انپر روشن ہو جاتیگی۔ اسوقت تہذیب اور مذہب کا ٹھیک موازنہ ہو سکیگا۔

امر سوم۔ سوائے اسرار حقیقت اور عبادات کے جو محض روحانی ہیں

باقی نظام مذہب ایک قانون معاشرت انسانی ہے۔ اس میں نیک کام کی ہدایت اور بد کی ممانعت ہے۔ جن کے مذہبی نام ادا پر نواہی ہیں اور جن سے عادت کی اصلاح ہوتی ہے اور باہمی میل جول میں فائدہ پہنچتا ہے علم اور فلسفہ سے کلام الہی میں بحث نہیں کی گئی صنعت اور حکمت ظاہری کائنات کی جا بجا مذکور ہے۔ علم۔ فلسفہ انسان کی عقل۔ تجربہ۔ اور غور فکر کا کام تھا۔ وہ قدرت نے اُسی پر چھوڑ دیا۔ معاشرت کی بالفعل ضرورت تھی۔ اس لئے اسکے نیک و بد کی ضروری صورتیں ظاہر کر دی گئیں اور نو عمروں کو اُسکی تعلیم دینا نیک عادات سکھانا ہے۔ اس سے آئندہ نیک بین انکو مدد ملتی ہے۔

معاشرت کا قانون الہامی غیر تبدیل ہونا اسوجہ سے ضرور ہے۔ کہ اُس سے حیوان انسان کا امتیاز رہے۔ اور انسان پہلے سے ٹوکریں کھائے اور تجربہ کی تکلیف سہج جائے۔ علم۔ فن۔ صنعت۔ حرفت۔ تجارت۔ زراعت۔ ملازمت کی بدولت ٹوک راہ کھلی ہوئی ہے۔ اُس میں مذہب کی صرف اس قدر ہدایت ہے۔ کہ کسب حلال کرو۔ یعنی خلاف اخلاق کوئی فعل نہ کرو۔

یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کہ ملک اور موسم کی وجہ سے معاشرت میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ تمام دنیا کے لئے ایک قانون بنانا قدرتی اسباب کا درجہ بیہوش کرنا اور انسان کو ایک شکنجہ میں کھینچ کر بیکار کر دینا ہے۔ وحشی۔ نیم وحشی۔ مہذب کے لئے کبھی ایک قانون معاشرت کا رآمد نہیں ہو سکتا۔ اس پر غور کرنا چاہئے

کہ مذہب وحدانیت ہر قسم کے ملک گرم و سرد اور ہر قسم کے اقوام میں  
پھیلا۔ اور اس تغیر معاشرت کو خوشی سب قوموں نے قبول کیا تو یہ علیاً  
ثبوت اس امر کا ہے کہ مذہب مناسب حال اقوام تھا۔ اس تغیر معاشرت  
نے وہ زہریلا اثر پیدا نہیں کیا۔ جو تہذیب یورپ نے امریکہ کی خوشی اقوام  
میں تباہی پھیلائی۔ عیسائی تہذیب اشاعت اولے اسلام پر تو یہ الزام  
لگاتی ہے کہ بزور شمشیر اشاعت ہوئی۔ مگر اب چین۔ اور افریقہ میں جو  
اسلام پھیلتا جاتا ہے۔ اور نئے عیسائی اُن ممالک کے اسلام قبول کر  
جاتے ہیں۔ تو اس سے کیا نفس اسلام کی خوبی ظاہر نہیں ہوتی اور کیا  
اس سے یہ ظاہر نہیں ہوتا۔ کہ اسلام سب قسم کی معاشرت کو متجاہل  
انیسویں صدی کی اشاعت اسلام انگلینڈ۔ اور امریکہ سے یہ ثابت ہوتا ہے  
کہ اسلام سب درجہ کے اقوام کے مناسب حال ہے۔ اور یہی راز غیر متعصب  
تہذیب یافتہ لوگوں کی ہے۔

سب سے زیادہ یہ اعتراض ہے۔ کہ اسلام نے معاشرت کے قاعدہ  
غیر متبدل کیوں بنائے۔ اب ان غیر متبدل قانون کے اثر اور عملہ آمد کی کیفیت  
ایک تہذیب یافتہ کی زبان سے سنئے۔ چمپس انسائیکلو پیڈیا میں ایک مضمون لکھا  
نے قرآن کے علم اخلاق کی بابہ یہ لکھا ہے۔

(۱)۔ نا انصافی۔

(۲)۔ کذب۔

(۳)۔ غشور۔

(۴) انتقام -

(۵) غیبت

(۶) استعزا -

(۷) طمع -

(۸) اصراف

(۹) عیاشی

(۱۰) بے اعتباری -

(۱۱) بدگمانی -

(۱۲) بحسب -

یہ نہایت قابل ملامت ہیں -

(۱) نیک نیتی -

(۲) فیاضی -

(۳) حیا -

(۴) تحمل -

(۵) صبر -

(۶) بردباری -

(۷) کفایت شعاری -

(۸) سچائی -

(۹) راست بازی -



(۱۰)۔ ادب

(۱۱)۔ صلح۔

(۱۲)۔ سچی محبت۔

اور ان سب سے پہلے خدا پر ایمان لانا۔ اور اوسکی مرضی پر توکل کرنا  
 سچی ایمان داری کا رکن ہے۔ (یہ مضمون خطبات احمدیہ میں درج ہے)۔  
 اس قسم کے امور میں اگر غیر متبدل قانون نہ قائم کیا جاتا اور کثرت راء پر  
 فیصلہ رکھا جاتا تو ظرافت۔ اور عیاش۔ اور مصرف اخلاق رزیکہ کو اپنی حق میں  
 ووٹ حاصل کر کے داخل اخلاق حسنہ کرا لیتے۔ اور صبر تحمل کو بُردلی کا  
 شعار قرار دیکر اور کفایت شعاری کو بخل تصور کر کے داخل اخلاق رزیکہ  
 کرا دیتے۔ اور اسی طرح روز بہدیلیان اخلاق حسنہ اخلاق رزیکہ کی  
 ہوتی رہتیں۔ کیونکہ ذرا سی تبدیلی سے ایک قسم کا اخلاق تبدیل ہو جاتا ہے  
 اور اصلی وصف زائل ہو جاتا ہے۔ مثلاً غل میں قمار بازی۔ شراب میں شرک و خمر  
 اور عام مسکرات۔ افتخار جاہلیت میں۔ و خمر کشی کا امتناع کیا تو کیا ان  
 افعال قبیحہ کی اس وقت یا آئندہ کسی وقت میں جواز کی صورت نکل سکتی ہو  
 الہیہ کثرت رائے پر فیصلہ رکھا جاتا۔ تو قمار باز و شراب خوار و ن کو لئے  
 ضرور کثرت رائے ہوتی۔ اور یہ سب امور جائز قرار پاتے۔ جیسا کہ اب  
 تہذیب نے جائز کر رکھا ہے۔ مذہب کی بدایتیں اصول موضوعہ قدرت کی  
 ہیں۔ اُن کی دوسری صورت ممکن نہیں۔

امرتپارم۔ ہندوستان۔ بخارا۔ ایران۔ مصر۔ اندلس۔ عراق میں جو

ترقی تہذیب کے مذہب کی وجہ سے ہوئی۔ اس سے صاف عیاں ہوتا ہے کہ مذہب وحدانیت ترقی کے لئے موزوں ہے۔ مذہب واحد نبی عقل کو اگر کند کرتا تو عباسیہ بغداد۔ بنی امیہ اندلس فاطمیہ مصر مغلیہ ہند کے زمانہ میں ترقی علوم کیسے ہوئی۔ چنگیز خانی نسل نے اسلامی شہر وسط ایشیا ایسے تباہ اور برباد کر دیئے تھے کہ کسی وبائی مرض یا خونخوار جنگ سے بھی نہ ہوتی یہ سیلاب بلا کا تھا۔ کہ جو سامنے پڑا اسکو بہا لے گیا۔ اسی خونخوار قوم میں جب اسلام آیا۔ تو کیسی شان وشوکت کی سلطنتیں ہندو ایران میں قائم کیں۔ اور اسی قوم کی ایک گروہ نے جا کر اپنا دار السلطنت یورپ میں بنایا اور یہ ترکی سلطنت کئی صدی تک ایسی باجاہ وجدال رہی۔ کہ تمام یورپ اس سربرہنو سکتا تھا۔ اگر اسلام ترقی کا مانع ہوتا تو عربی۔ تاتاری۔ ترکی مغلیہ سلطنتیں دنیا کی حکمران کیسی ہوتیں۔ یورپ۔ افریقہ۔ ایشیا میں جب مذہب اسلام اور اسلامی تہذیب پھیل گئی۔ تو عیسائی یورپ نے متحد ہو کر اسلام پر جہاد شروع کیا۔ اس جہاد میں پس پا ہونے سے یورپ کی نگہیں کھل گئیں۔ اور اسلامی تہذیب کی افضلیت قبول کی۔ اور اسی زمانہ سے تہذیب یورپ کا آغاز ہوا۔ اور غیر آباد اور نئے ممالک دریافت کئے۔

اسلام کسی طرح ترقی تہذیب کا مانع نہیں ہے۔ اب زوال مذہب سے اسلام ضعیف ہوا۔ اور تہذیب کی ترقی ہی رکی۔ اسوقت ہر نئی بات کے آغاز کرنے سے جھکتا ہے۔ کیونکہ پہلی سی اور الغری اور بہت باقی نہیں رہی اور برقی تار مذہب کا سرد ہو گیا۔

امیر پنجم۔ الزام خونریزی جو مذہب وحدانیت پر لگایا جاتا ہے۔ یہ اعتراض  
 بغیر کسی حجت اور دلیل کے ہے۔ محض جنگ ہونے کا تذکرہ شکر یہ رائے  
 قائم کر لی گئی ہے۔ کہ خونریزی ہوئی۔ کوئی ایسی خونریزی ثابت نہیں کی جاتی  
 کہ غیر معمولی ہو۔ جبکہ یہ ثابت ہے۔ کہ ہائے اسلام نے تیرہ برس حالت قیام  
 مکہ میں مذہب کا اظہار کیا۔ اسوقت کیسے کیسے آزار بانی اسلام کو پہونچائے  
 اور مسلمان جان سے تنگ اگر غیر ملکوں کو چلے گئے۔ اور وہاں بھی ان کا بچا  
 نہ چھوڑا۔ لاچار ہو کر اور سازشوں سے عاجز کر سہتا راٹھارے۔ اسکو ناحق  
 پسند خونریزی سے منسوب کرتے ہیں۔ اس خونریزی کا زمانہ گیارہ برس  
 قیام مدینہ اور تیس برس زمانہ خلافت کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے اسکی  
 بابت نمبر اشیعوع اسلام۔ اور شیوع تہذیب یورپ میں پوری کجیچائیگی  
 مذہب اور تہذیب کے بارہ میں سوا کر فح ان اعتراضات کے او  
 بابتیں ہی ہیں۔ جو قابل غور ہیں۔

- ۱۔ مذہب اور تہذیب کے باہمی تعلقات کیسے رہے۔
- ۲۔ آیا موجودہ حالت تطبیق مذہب اور تہذیب سے فائدہ پہونچ سکتا ہے
- ۳۔ آیا یہ کہ مذہب۔ تہذیب جداگانہ نظام کی حیثیت سے چل سکتے ہیں مذہب  
 اور تہذیب کے باہم اسوقت رقابت کرنے کا درجہ باقی نہیں رہا۔ بلکہ مذہب  
 اب بالکل مغلوب ہو گیا۔ اور کمین پناہ کی جگہ نہیں رہی۔ مذہب نے نونے  
 بیس بدے کہ کسی طرح تہذیب میں مل جل کر جان بچ جائے۔ مگر کسی صورت  
 سے تہذیب کا رنگ نہ چڑھا اور تہذیب نے اپنی جماعت سوا الگ نکال کر پسینہ کیا

اصل سبب اس مخالفت کا یہ ہے کہ مذہب نے ابتدا سے تہذیب کو اپنی سایہ میں قید رکھا۔ اور جداگانہ نشوونما ہونے سے روکا۔ اور مذہبی فروغ میں تہذیب ہمیشہ دبی رہی۔ کبھی یہ ثابت ہوئے نہ دیا۔ کہ سوائے مذہب کے کوئی دوسری شے انسانی نظام میں ہے۔ جو قابل التفات ہو۔ اب مذہب کی قید سے جو تہذیب چھوٹی تو اس نے اپنا نظام جداگانہ قائم کر کے دنیا کو یہ ثابت کر دیا کہ بغیر مذہب کے دنیا میں بسر کر سکتے ہیں۔

اس قسم کی بحثوں سے تمام مذاہب دنیا میں پھیل پیدا ہو گئی اور سچا اسکے کہ مذہب اور تہذیب کی حقیقت کی جانچ کی جاتی۔ اور باہمی فرق دریا کیا جاتا۔ مذاہب کی ترمیم اور اصلاح شروع کر دی گئی۔ اس اصلاح کا یورپ سے آغاز ہوا۔ اور پرنسٹن مذہب قطع برید کر کے تہذیب کو پیش نظر رکھ کر بنایا گیا۔ جہاں جہاں یورپین تہذیب پہنچتی گئی۔ مذاہب زیر مشق ہوتی گئی ہندوستان میں بھی صدی گزشتہ سے ہندو مذہب کی اصلاح شروع ہوئی اور ریفارمر بنے لگے۔

کیشپ چندر سین نے بنگال میں براہم سماج مذہب قائم کیا اور دیا مندرستانی نے شمالی ممالک میں آریہ سماج کی بنیاد ڈالی۔

مسلمانوں میں بھی دیکھا دیکھی تحریک پیدا ہوئی۔ مذہب کی کمزوریوں پر نظر ڈالی گئی۔ اس خیال کے لوگوں کو پرانے تعلیم یافتہ نیچری کہنے لگے اور سربراہ کو پیشرو سمجھنے لگے۔

واقعی سرسید کسی نئے خیال کے موجد نہ تھے۔ وہ اس جستجو میں تھے کہ کچھ

ترقی تعلیم کے کوئی نیا فلسفہ بنایا جائے جس سے مذہب اسلام کی عقلی مضبوطی  
 ہو جائے۔ اور اہل اسلام لا مذہب اور ملحد ہونے سے بچ جائیں۔ اور انکا  
 خیال تھا کہ جس طرح دوسری صدی ہجری میں یونانی تہذیب کے ترجموں نے  
 مذہب اسلام میں لغزش پیدا کر دی تھی اور علم کلام نے اسکو سنبھالا تھا اس طرح  
 یورپین تہذیب کے مقابلہ کے لئے کوئی علمی ہتھیار تیار کیا جائے مگر کوئی کامیابی  
 نہ ہوئی دنیا کے جملہ پرانے مذاہب کی اصلی حالت بوجہ امتداد زمانہ کے تاریکی میں  
 ہے۔ اور ہر مذہب میں فرقے اور شاخیں کثرت سے ہو گئی ہیں۔ اس لئے  
 اور بھی مشکلات اصلیت دریافت کرنے میں ہو گئی ہیں۔ اسلام کو اس نقص سے  
 مبرا نہیں ہے۔ مگر اسلام میں ابتدا سے مذہب اور تہذیب کی حد بندی  
 ہوتی رہی۔ اور ایک کو دوسرے میں خلط ملط نہ ہونے دیا۔ اس لئے اسکی کیا ضرورت  
 کہ تہذیب سے مذہب کو جانچا جائے۔ اور اصلاح کے لئے قلم اٹھایا جائے۔

اسلامی تہذیب کے اجزاء یہ ہیں۔

۱۔ قرآن۔ اور علوم القرآن۔

۲۔ حدیث۔ اور علوم حدیث۔

۳۔ فقہ۔ اور علوم فقہ۔

۴۔ فلسفہ علوم فنون۔ علم کلام۔

۵۔ تصوف۔ اور اسکے قواعد۔

ہر جزو کے دو حصہ ہیں۔ ایک اصل دوسرے تاریخی حالات اور دیگر مباحث  
 جسکو میں نے علوم کے نام سے بیان کیا ہے۔ اور جس کی ترمیم اور اصلاح

ہو سکتی ہے۔ ان پانچوں میں خالص مذہب صاف طور سے الگ ہے اور عقلی جزو مذہب بالکل علیحدہ ہے۔

اول قرآن۔ یہ خالص مذہب ہے۔ اس میں کمی بیشی اصلاح متنع ہے باقی علم القرآن وہ عقلی منصب اور اقوال ہیں۔ جو بحث میں آسکتے ہیں۔

دویم حدیث۔ وہ حکم رسول ہے۔ اور اسکی پابندی واجب ہے۔ باقی علوم حدیث انکی ترمیم اور اصلاح ہو سکتی ہے۔

سویم فقہ۔ اس کی پابندی اول اور دوم درجہ کی نہیں ہے۔ مگر جب تک علماء اس کی اصلاح نہ کریں۔ یہ اسلامی قاعدہ ٹوٹ نہیں سکتا۔ تاہم انکو ناقابل اصلاح اور ترمیم نہیں کہہ سکتے۔

چہارم علوم فنون علم کلام۔ یہ ہمیشہ تحقیقات اور تجربہ سے گھٹتے بڑھتے رہتے ہیں۔ جس قدر عقلی حصہ اسلامی تہذیب میں ہے۔ وہ صاف کھلا ہوا عالم ماہر فن اس میں بحث کر سکتا ہے۔ باقی نمبر ۱۔ ۲ کا پہلا جزو یہ ناقابل ترمیم ہے۔ اس پر بحث متنع ہے۔

پنجم۔ تصوف۔ یہ عوام کے لئے نہیں ہے۔ یہ خواص کے مسئلہ اصول ہیں۔ یہ بحث طلب نہیں ہیں۔ مگر یہ بھی ناقابل ترمیم قرار نہیں دئے جاسکتے۔ یورپین تہذیب اب سو برس سے اسلامی ممالک میں پہیلیتی جاتی ہے۔ اسنے رفتہ رفتہ اپنا اثر یہ پیدا کیا کہ بہت سے مذہبی مسئلہ جو محض اسرار تھے۔ اوپر بحث مباحثہ شروع ہو گیا اور انکی تاویلین ہونے لگیں۔ اور مابین مذہب اور علوم کی تطبیق ہونے لگی یہ طریقہ

مذہب کے لئے نہایت خطرناک ہے۔ مذہب کے بہت تھوڑے حصہ میں  
 تہذیب سے مطابقت ہو سکتی ہے۔ اور اس قلیل مطابقت سے تمام نظام  
 مذہب کی تصدیق مسلم نہیں ہو سکتی۔ اور غیر مصدق حصہ مشکوک ہو جائیگا۔  
 اور معتقدات میں خلل پیدا ہو جائیگا۔ اور مذہب میں زوال کو آثار نمایاں ہو جائیگا۔  
 مذہب۔ تہذیب میں یہ فرق ہے۔ کہ مذہب کی اعلیٰ درجہ کی ترقی محض سادگی  
 اور قناعت ہے۔ اور نفس کائنات کا فیضان ہے جیسا کہ بائبان مذہب کی  
 سوانح عمری ظاہر ہے۔ اور تہذیب یا تمدن کی ترقی پیچ در پیچ حالت انسانی  
 اور ہوس اور حظ نفسانی ہے۔ انسان ہر مجہول شے کو معروف کرنا چاہتا ہے  
 اور اس سے منتفع ہونے کا قصد کرتا ہے۔ اور اس کا حاکم بنتا ہے مذہب کی  
 ایک حد ہے۔ اور قناعت اور فیضان روح کائنات اس کی تسلی بخش ہے تہذیب  
 یا تمدن کی کوئی حد ہوس کے سبب سے نہیں اور ذاتی ناموری اس کا متناہی  
 خیال ہے۔ بوجہ نہ معلوم ہونے انتہا اور حقیقت کے انسان کائنات میں تغیر  
 پیدا کرتا چلا جاتا ہے۔ اور اس تغیر کا عجیب و غریب اثر کائنات میں کسی  
 دوسرے رنگ میں ظاہر ہوتا ہے۔

انیسویں صدی تہذیب کی معراج ہے۔ قریب ہے کہ سبع سیارہ میں انسان  
 عملی تحقیقات کی بنیاد ڈالے اور بچہ عناصر مذہب انسان کے مطیع فرمان ہو جائیں  
 اگر۔ پانی کے اجتماع صدفین سے کلین۔ ریلین۔ جہاز متفرق حصہ دنیا کو یکجا  
 کرتے جاتے ہیں۔ وقت۔ اور جگہ۔ جس کا خیال غیر محدود تھا۔ پہاڑ اور بجلی  
 تار کے ذریعہ سے انسان قابو میں لاتا جاتا ہے۔ دور بینوں نے افلاک کی

دوری مٹا دی۔ قطب شمالی کی قدرتی مزامتوں کو انسان نے فرو کر کے  
 وہاں اپنا جہنڈا نصب کر دیا بجلی سے اونے خدمتگار اور پیام رسانی کا کام لیا جا  
 آواز کو قیدی بنایا۔ اور اپنی خوشی کا جلیس کیا۔ ہوائی جہاز۔ غبارہ تاروں تک  
 پہنچنے کا قصد کر رہے ہیں۔ اور قریب ہے کہ چاند کی نرین اور پہاڑوں کا  
 علم طبیعیات نیا قائم ہو۔ اور وہاں کے باشندوں سے سلسلہ مراسلت اور  
 ملاقات کا نکل آئے۔ یہ سب کوششیں جس اور ادراک کے ہیں۔ دنیا کے مظاہر  
 خوب روشن کیا۔ مگر حقیقت ہنوز سر بستہ راز ہے۔

یہ کچھ نہیں کہتا۔ کہ اس انسانی ترقی تمدن کا حقیقت پر کیا اثر پڑتا ہے  
 جنگوں کے معدوم ہونے سے بارش کی کمی ہوئی۔ اور زراعت کی کثرت سے  
 قوت تامہ اراضی میں فرق آیا۔ نہیں معلوم کہ لوہے۔ کوئلہ کے کہو دنے اور  
 سطح زمین پر پھیلانے کا کیا اثر طبقات الارض پر ہو۔ بجلی۔ بہاب کے سبب سے  
 نہیں معلوم کہ کیا انقلاب نظام عالم میں ہو۔ ان قدرتی اشیاء کا اپنے مرکز پر  
 ہٹا دینا ضرور کوئی تغیر عظیم پیدا کرے گا۔

تہذیب حال میں معاشرت کی ضرورتیں بے انتہا ہو گئیں۔ صرف دولت مند  
 اس سے متفع ہو سکتے ہیں۔ غربا کو سادہ زندگی بسر کرنا مشکل ہو۔ تجارت اسودہ  
 سلطنتیں مقروض۔ جنگی سامان ایسا بیش قیمت ہو گیا ہو۔ کہ سلطنتوں سے بار  
 نہیں ادا ٹھہ سکتا۔

تہذیب پیچیدہ آگے بڑھنے والی شے ہے۔ مذہب میں ایک استقلال اور  
 مضبوطی ہے۔ یہ اہل یورپ کی غلطی تھی۔ کہ مذہب۔ تہذیب کو آپس میں لڑایا



ایک کو دوسرے سے مقابلہ کیا۔ یہ دونوں باہم مقابلہ کے لائق نہ تھے۔  
ایک طرف محض روحانی سلسلہ سے انسانی نظام قائم کیا گیا جس کی ترمیم  
اصلاح روحانی تبدیلی سے ہوتی رہی ہے۔  
دوسری طرف ظاہری تجربہ اور مشاہدہ سے نظام قائم کیا گیا۔ جو ہمیشہ  
ترقی کرتا رہے گا۔

جو صورت کہ اب پیدا ہوئی ہے۔ کہ مذہب اور تہذیب کی تطبیق کر کے  
اسکو متحد کر دیا جائے۔ یہ مذہب کے خاتمہ کا ڈھنگ ہے۔ مذہب متواتر  
منجھتے منجھتے چلنی ہو جائیگا۔ اور تہذیب کے زیر مشق اگر بیکار ہو جائیگا مثلاً  
ایک مسئلہ علمی ارتقا کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اس کی رو سے محض ارتقاء بنیاد پر پیش  
انواع ذی روح کی قرار دی گئی ہے۔ اور مذہب کی رو سے جو انسان کا خالص  
خلق کیا جانا کہا جاتا تھا۔ وہ مرتفع ہو گیا۔ مذہب کو کوئی تردد اس مسئلہ سے  
نہیں۔ یہہ ہنوز مکمل نہیں ہوا۔ قبل از مرگ و اویلا ہے۔ اور یہہ جو کہا جاتا ہے  
کہ ارتقا سے خدا کی ضرورت نہیں رہی۔ یہہ بالکل بچا ہے۔ اس مسئلہ ارتقا کی  
بنیاد علم تشریح و طبقات الارض کی تحقیقات اور انکشافات پر ہی۔ اور سلسلہ  
یہ قائم کیا جاتا ہے۔ کہ پہلے بدماغ کے گھونگے ذی روح تھے۔ اسکے بعد مچھلی  
(دماغ دار) اور پھر ثمرات الارض پر چرپا یہ۔ پھر انسان۔ وجود میں آیا۔  
اور اقسام کی بنیاد۔ (۱) نیچرل سلیکشن - اقتضار قدرت  
(۲) اسٹرکچل فاکرکس - بقا رجیات کی تلاش  
(۳) سرو اول آف فسٹ - قوی باقی رہتا ہے۔

۴- ہیرڈٹی - توریث

اور صحرائی - خانگی جانوروں کے اسی قسم کے اسباب اور تشریحات عادت دریافت کر کے اور مقابلہ کر کے اصول ارتقا معلوم کیا۔

مدت ذی روح کے جو فرض کی گئی ہے۔ اسکی تقسیم یہ ہے۔

۱- تغیر و ماغ - ۵۳

۲- مچلی - ۳۲

۳- حشر الارض - ۱۱

۴- چوپایہ - ۳

۵- انسان - ۱

کرورون برس کے بعد انسان بنا ہے۔ انسان کے تین درجہ ہیں دو درجہ ایک برفستان۔ دوسرا بعد برفستان۔ تیسرا تعلیم کا زمانہ ہے۔ یہ نظام سیطرہ مکمل نہیں ہے۔ کیونکہ تحقیقات سطح آرضی ہنوز نامکمل ہے۔ قطب شمالی کے سرے تک مہذب انسان پہنچ گیا ہے۔ جنوبی قطب پر ابھی انسان کا سایہ بھی نہیں پڑا۔ صحرائی افریقہ کے پار کچھ نکل گئے ہوں۔ مگر پورے طور سے اُس میں دخل نہیں ہوا۔ نہ اسکی تحقیقات ہوئی۔ ہنوز سمندر میں جزائر نکلتے آتے ہیں۔ پہاڑ بھی پورے انسان کے قدم سے نہیں نکلے۔

زمین کے واپار ابھی ہمید نہیں ہوا جس سے طبقات آرضی کی پوری تکمیل ہوئی۔ نئے نئے جانور۔ آبی۔ خشکی اور ہوا کے نکلتے آتے ہیں۔ ہنوز ارتقا کو مسئلہ کی ایجاد ہے۔ سو برس سے کم کی تحقیقات ہے۔ اور کرورون برس کے سلسلہ کے

انکشافات ہیں۔ اور ہنوز سلسلہ ہی ناتمام ہے۔ گہونگہ سے اوپر کا سلسلہ نہیں ہے اور روحانی سلسلہ انسان کی کوئی تحقیقات نہیں ہوئی۔ اور نہ چوپایہ اور انسان کا روحانی طریقہ ہنوز دریافت ہوا۔

اسی تحقیقات ناقص پر جو سو برس سے ہو رہی ہے۔ چھ سات ہزار برس کے نوع انسان کے مقبولہ خدا کو چھوڑنا انصاف کے خلاف ہے۔ یہ اختلاف ہی کہ اشرف المخلوقات سے گہونگہ بنجاؤ۔

مسئلہ ارتقاء کو دیکھ کر انسان نے گہونگہ کو اپنا مورث بنایا۔ اور چھ ہزار برس کے مقبولہ خدا کو چھوڑ دینا پسند کیا۔ یہ دہریوں کی انسانیت ہے ابھی تو انقلابات عالم سے اسفل کا درجہ طے کرنا باقی ہے۔ نہیں معلوم اسکی انتہا کہاں پہونچے۔ اور کیا معلوم ہے۔ کہ جہاں انسان نہیں پہونچا وہاں نیادی روح ملجائے۔ اور پھر از سر نو سلسلہ بنانا پڑے۔

مسٹر ٹرس نے ایک کتاب انسان خدا کا پر توہ ہے۔ لکھی ہے۔ اس میں ارتقاء کے منصوبہ کو تسلیم کر کے اسکی تاویل اس طرح کی ہے۔ کہ مادہ پرست حکیم اس واقعہ کی نسبت ایک مثال ہی پیش نہیں کر سکتے۔ کہ بیجان چیز سی جان عقل پیدا ہوئی۔ اور چونکہ نظام عالم سے یہ ثابت ہے۔ کہ عالم پر از حکمت ہے اسلئے پہلے کی طرح سے قبل جان۔ اور عقل۔ خالق کائنات کی تھی۔ اس نے ترقی کا نظام قائم کیا۔ اور اس سے مذہب یعنی خدا کی صحت ثابت ہوتی ہے حکما کے مقابلہ میں یہ جواب شافی نہیں ہے۔ اول اس فرض کرنے سے آئندہ تحقیقات کا راستہ رکھتا ہے۔ جیسا کہ قدیم سے رکھا ہوا تھا علاوہ اسکی

یہ اصول ہی بغیر ثبوت کے ہے۔ کیونکہ کائنات کی حکمت دیکھ کر فرض کر لیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں یہ ہڈس کا پیدا کیا ہوا اصول نہیں ہے۔ یہ اہل مذہب کا اصول بہ تبدیل الفاظ ہے۔ روح کا پیدا کرنا اہل مذہب کہتے ہیں۔ اور جان جسم کا اتصال حکم خدا سے ہوا۔

مگر ایک اور گروہ محققین کا ہے۔ جن کا یہ خیال ہے۔ کہ شکل سے مختلف اقوام کی یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ سب انسان ایک جوڑہ سے پیدا ہوئے۔ اور بعضوں کی یہ رائے ہے۔ کہ اگرچہ تشریح میں انسان اور بندر ایک ہی معلوم ہوتے ہیں مگر روحانی نظام انسانی و حیوانی دونوں میں بین فرق ظاہر کرتا ہے۔ اسلئے ڈارون کے اصول کی صحت ہنوز متنازعہ ہے۔ (ریزل کی تاریخ انسان) غرض کہ طبعی تحقیقات سلسلہ ارتقاء کی ناقص اور ناتمام ہے۔ اور روحانی سلسلہ کو چھیڑا ہی نہیں۔ ایسی بے بنیاد تحقیقات پر خدا کو نہیں چھوڑا جاتا۔

اسی مسئلہ کو اگر اہل مذہب کامل سمجھ کر مذہب سے تطبیق کرتے تو یہی ہوتا کہ مذہب میں بھی کوئی ایسی صورت تلاش کرتے۔ اور اسکو کینچ تان کر شہادت پیدا کرتے۔ اور آئندہ تحقیقات سے دوسرا قاعدہ دریافت کرتے تو مذہب میں کیسا بدنام و داغ باقی رہتا۔ اور جب علم کی اصلاح ہوتی تو مذہب کی اصلاح ساتھ ساتھ ہوتی رہتی۔ اور اسکی اصلی حالت بالکل منقلب ہو جاتی۔

ہر قوم میں بعض مراسم شادی اور غمی ایسے ہوتے ہیں۔ کہ وہ بظاہر سمجھ میں نہیں آتے۔ مگر ان کی پابندی ہوتی ہے۔ کیا مذہب کا ایسا رتبہ ہی نہیں ہے کہ اگر کوئی واقعہ مصدقہ مذہب ایسا ہو۔ کہ تہذیب کے پلہ میں نہ آتا ہو تو

اس سے گریز کیا جائے۔

تطبیق مذہب اور علوم کی باہم جائز رکھنا کسی ایک کو پہلے سے ترجیح دینا ہے دوسری شکل یہ پیش آئیگی کہ جس امر میں تہذیب اور مذہب میں اختلاف ہے۔ انہیں کس کی بنیاد پر فیصلہ کیا جائیگا۔ تطبیق ایک مبہم اصول و اصطلاح منقول۔ اور معقول کو ہے۔ گویا پہلے سے یہ فرض کر لیا گیا ہے۔ کہ دونوں ایک ہیں اور کوئی زائد امر تطبیق کا معارض ہے۔

مذہب جو محض منقول ہے وہ ہمہ جہت موجود ہے۔ اور تہذیب کچھ تو موجود ہے۔ اور کچھ دانشمندان کے ذہنوں میں ہے۔ اور کچھ مجہول ہے جسکی تلاش محققوں کو ہے اور کچھ ایسی ہے کہ جس میں دو گروہ ہو گئے ہیں اور باہم اختلاف ہے ایسی دو شے میں تطبیق دینا آیا عقلاً کار آمد ہو سکتا ہے۔

علاوہ اسکے مع تہذیب جسکی ایک مختصر تفصیل شروع میں لکھ چکے ہیں انہی بنیابت ہوتا ہے کہ انسان کو تجربہ اور امتحان میں ایسی چیزیں آتی ہیں کہ انکی حقیقت مطلق سمجھ میں نہیں آتی۔ مگر صرف لفظوں میں انکو نام لکھ دیں اور ان مجموعے علاوہ کل اشیاء کائنات جنکو ہم محسوس کر سکتے ہیں انکا علم خبروی ہوگا حاصل ہوتا ہے اور علم کلی یعنی حقیقت ہماری سمجھ سے باہر ہو۔ تو جو شے ہوگا علم خبروی ہوگا حاصل نہیں ہوتی بلکہ ہمارا ادعا یہ ہے کہ ہوگا علم کلی ہوگا حاصل ہوئی ہو تو اسکی صحت کی جانچ علم خبروی کی تحقیق سے کیے کر سکتے ہیں ہمارا مدعا یہ ہے کہ انسان کی عقل بالانفراد یعنی اجزا کرکڑ اپنا عمل کرتی ہے اور تمام علوم اور فنون اسے طرح ایجاد ہوتے ہیں اور مذہب اس عقل سے حاصل نہیں ہوا ایک قسم کی صحت باہمی مقابلہ سے ثابت نہیں ہو سکتی۔

## شاعت اسلام اور اشاعت تہذیب کے موازنہ

اشاعت اسلام اور اشاعت تہذیب کے ضرر و فوائد کے موازنہ کا مسئلہ کس قدر پیچیدہ ہے۔ اگرچہ دونوں کا اصلی مدعا انسانی بہبودی ہے مگر ایک طرف غیر متبدل فطرت مذہب ہے اور دوسری طرف ترقی کرناوالا حس و ادراک و تجربہ انسانی ہے۔ علاوہ اس کے ایک طرف بہبودی دنیا و آخرت مقصود ہے۔ دوسری طرف محض دنیاوی فوائد زندگی کو مطلوب ہیں سب سے زیادہ شکل مقابلہ اور موازنہ کے لئے یہ پیش آتی ہے کہ یہی نظام مستقل اور غیر متبدل عام مخلوق کے لئے ہے۔ اور بوقت شیوع بتماہ بذریعہ رہنما واحد پیش ہو گیا۔

تہذیب یورپ بذریعہ جماعت ہر ملک کے جدا جدا وقت میں پیدا ہوتی رہی اور آہستہ آہستہ ترقی کرتی رہی و بدلتی رہی۔ اور اُسکی بابتہ رائیونین اختلاف ہوتا رہا۔ کسی قوم نے نئے ملک اور جزیرہ دریافت کئے کسی نے آباد کئے۔ کہیں علوم و فنون میں ترقی ہوئی۔ کہیں عمدہ قواعد سلطنت نافذ ہو گئے۔ کہیں تجارت و معاشرت کو فروغ دیا۔ یہ سب مل جل کر تہذیب یورپ بنی ہوئی اب دونوں کا موازنہ اُسی وقت ہو سکتا ہے۔ جب ہر ایک کو محدود کر کے ان کے دور قائم کئے جائیں۔ اور پھر ان کے ضرر و فوائد پر نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے کہ ترجیح کدہر ہے۔

ابتداءً سیرامیہ ارادہ تھا۔ کہ پیغمبر اسلام کے گیارہ برس ہجرت کی جنگیں  
اور خلفاء اربعہ کی مدت خلافت تیس برس کے فتوحات جملہ اکتالیس برس  
کی جنگوں کا نقشہ بنایا جاوے تہذیب یورپ کے چار مشہور جنگ مند رجہ جہاں  
سے مقابلہ اور موازنہ کیا جاوے۔ اسمین مشکل یہ پیدا ہوئی۔ کہ پیغمبر اسلام  
کے گیارہ برس کے اعداد کوشنگان قریب یہ صحت معلوم ہو گئے۔ مگر خلفاء  
کے حالات دریافت کرنے کے لئے زیادہ مدت درکار تھی اس لئے یہ  
طریقہ متروک کیا۔  
اب میں نے صرف حضرت کے زمانہ کا یہ نقشہ بنایا ہے۔

۱۔ سوک جنگ امریکہ ۶۱۸۶۱-۶۵

۲۔ جنگ فرانس و جرمنی ۱۸۷۰-۷۱

۳۔ جنگ روس و ترک ۱۸۷۷-۷۸

۴۔ جنگ روس و جاپان ۱۹۰۴-۰۵

# نقشہ غزوہ سرایا آنحضرت زمانہ گیارہ سال پیام نبی

نمبر شمار	نام غزوہ	۲۰	تاکڑ اسلام	تاکڑ عرب	مقتولین مسلمان	مقتولین کفر	کیفیت
۱	بدر	۵۲	۳۱۲	۱۰۰۰	۱۲	۷۰	
۲	أحد	۵۳	۱۰۰۰	۳۰۰	۷۰	۳۰	
۳	الربیع	۵۴	۳۰	۰	۱	۱۰	
۴	خندق	۵۵	۳۰۰۰	۱۰۰۰۰	۰	۴۰۰	مسلمانوں کی تعداد سو چونتیس تھی
۵	بنی قریظہ	۵۶	۰	۰	۰	۲۵۰	اسمیں بھی مسلمان ضائع نہیں ہوئے
۶	غابہ	۵۷	۵۰۰	۷۰۰	۱	۲	
۷	خیبر	۵۸	۱۲۰۰	۰	۱۵	۳۹	
۸	مکہ	۵۹	۱۰۰۰۰	۰	۰	۲۲	اس دفعہ طائف نہیں ہوئی اس کو مسلمان نہیں مارا کو بعض شہر پر مشتمل اور محرم فریق ثانی کو قتل ہوئے
۹	حنین	۶۰	۱۳۰۰۰	۰	۴	۷۰	
۱۰	طاٹ	۶۱	۱۰۰۰	۰	۱۲	۰	مسلمانوں کی کچھ روڑوں محاصرہ کر کے چھوڑ دیا اس کو فریق ثانی کو نقصان جان کا نہیں ہوا۔
	میزان	۲۹۲۲۲	۱۲۷۰۰	۱۱۷	۸۹۵		
	۱۸ سرایا	۰	۰	۰	۹۰	۵۸	میزان عزوات ۱۰۱۲ میزان سرایا ۱۲۸ ۱۱۹۰

اس نقشہ سے گیارہ برس کی جنگوں کی گول ٹیک تعداد و مقتولین کی نہیں معلوم ہوئی۔ مگر حسب قدر کتابوں سے معلوم ہوا۔ وہ تعداد ایک ہزار ایک سو ساٹھ ہے



دوسو تھینہ سے بھول چوک کے بڑھا دئے جملہ ایکہزار تین سو ساٹھ ہوئے  
 یہ کل جنگین یا قریش یا یہود کی چڑھائیوں کے تحفظ میں ہوئیں۔ یا انکی بدعہد  
 اور دست درازی کی سبب سے ہوئیں۔ ان میں سے ایک لڑائی ہی شیوع  
 مذہب کی غرض سے نہیں ہوئی۔ اگر یہ سمجھا جائے کہ اسلام کی اشاعت  
 سے دیگر مذہب معرض خطر میں تھے۔ اس سبب سے مخالفوں کو مناقشہ  
 کی وجہ پیدا ہوئی۔

بنظر انصاف غور کرو۔ کہ تیرہ برس قیام مکہ میں کس قدر خاموشی اور صبر اور  
 تحمل سے مذہب کا وعظ کیا گیا۔ اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ دو دفعہ مسلمانوں کو وطن  
 چھوڑنا پڑا۔ اور جب غیر ملکوں میں سکونت اختیار کی۔ تو وہاں بھی بیخ کنی  
 کی سعی کی گئی۔ اب مجبوراً تحفظ میں بہتیار اوٹھانے پڑے۔ بعض نکتہ چیں  
 اور عیب جو طبیعتیں مدینہ کی جنگوں کو بغض اور کینہ کی طرف تاویل کرتی ہیں  
 اسی قسم کے لوگوں میں مصنف تمدن اسلام ہے جو حضرت کے زمانہ کی خوبی  
 و کمالات انہیں چاہتا۔ اس لئے مسلمانوں پر مدینہ کی جنگوں کا الزام لگاتا ہی  
 اور سردار لشکر کا نام شریک نہیں کرتا تاکہ مصنف پر تعصب کا احتمال نہ ہو  
 وہ اس طرح ذکر کرتا ہے۔

”حمہ و پیمان دوستی سے جب فراغت ہو گئی۔ اور پیرامن جگہ میں رہنمائی  
 اطمینان ہو گیا۔ تو مسلمانوں کو اہل مکہ کی ایذا دہی اور ان کے مظالم کا خیال  
 آیا۔ انہوں نے انتقام لینے کی غرض سے قریشوں پر چہا پہ مارنے اور  
 جنگ کرنے کا قصد مصمم کیا۔ اور بہت سے مشہور غزوات وجود میں آئے

جو اسلامی جنگوں کا مقدمہ تھے۔

اس لئے ضرور ہوا کہ بانی اسلام اور مسلمانوں کی طبیعت کا رنگ انہیں قریشیوں کے برتاؤ سے دکھلایا جائے۔ ہم مکہ آٹھ برس بعد ہجرت مدینہ کی پیش آئی۔ اس ہم کی بابت تمام مورخین متفق ہیں کہ بد عہدی قریش مکہ کی طرف سے ہوئی۔ علاوہ ازیں یہ وہ ہی قریش تھے جنہوں نے تیرہ برس متواتر قیام مکہ کے زمانہ میں بانی اسلام اور مسلمانوں کو سخت سے سخت آزار پہنچایا تھا اور کوئی دقیقہ ان کی نیست و نابود کرنے کا اڑھانا نہ کھاتا تھا۔ یہاں تک تنگ کیا کہ تین برس تک ایک تنگ گھاٹی پہاڑ میں وہ بند رہے اور ان کی رسد بھی بند کر دی گئی۔ اور جب بانی اسلام کے قتل کا منصوبہ کیا۔ تو اپنی جان بچانے کے لئے مدینہ کو ہجرت کی۔ جسوقت مکہ پر چڑھائی ہوئی اسوقت یہ سب واقعے یاد تھے۔ اور مسلمانوں کی قوت اسوقت ایسی بڑی ہوئی تھی کہ اہل مکہ کسی طرح مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔ دس ہزار فوج انکو رہنما کے ساتھ تھی۔ اور اس فوج میں اکثر وہ مہاجر شامل تھے جو اہل مکہ سے آزار اٹھائے ہوئے تھے۔

کیا ایسے زخم رسیدہ سردار اور ایسے آزار رسیدہ فوج سے یہ امید ہو سکتی تھی کہ ایک قریش ابوسفیان کی سفارش اہل مکہ کے لئے سننا گوارا کرتے۔ اگر رہنما کے دل میں بغض اور کینہ کا میل ہوتا۔ تو اس کا عمل بھی ہوتا کہ جس ابوسفیان کے داخلہ سے ہی سب فوج بڑھ گئی ہو گئی تھی ان کے غصہ کو فرو کیا جاتا۔ اور اس اعلان کے ساتھ داخلہ کا تجویز کیا جاتا۔

- ۱۔ جو ابوسفیان کے گریہ میں پناہ لے وہ امان میں ہے۔
  - ۲۔ جو شخص خانہ کعبہ میں پناہ لے۔ وہ امان میں ہے۔
  - ۳۔ جو ہتیار ڈال دے۔ وہ امان میں ہے۔
  - ۴۔ جو شخص مکان بند کر کے خاموش رہے۔ وہ امان میں ہے۔
- باوصف اس اشتہار کے اہل مکہ سے کچھ لوگ بمقابلہ پیش آئے۔ اور خفیف لڑائی ہوئی۔ یہ لڑائی بھی حضرت نے ناپسند کی۔
- بعد فتح مکہ کے حضرت نے کہانے کی خواہش ظاہر کی۔ تو نان خشک اور سرکہ پیش ہوا۔ وہ رغبت سے کھایا۔ کیا ایسے صبر و تحمل کی کوئی مثال دنیا میں مل سکتی ہے۔ اور ایسے بے نفس کی نسبت یہ گمان ہو سکتا ہو۔ کہ بدینہ ہو چکر جب اطمینان ہو گیا۔ اور فوت ہو گئے تو بغیر سخت سازش کی جنگیں شروع کیں اور لوٹ مار پہلائی۔
- یہ جنگیں فوجی لڑائیوں کا درجہ نہیں رکھتیں اگر ان کی نسبت قیاس ہو سکتا ہے۔ تو یہی ہو سکتا ہے۔ کہ یہ خانہ جنگیاں تین جنگاں فی سال وسط کچھ اور سڑک کے ہوتا ہے۔ اور اس قدر وار و اتین ایک چھوٹے سے حصہ ملک میں ہو جاتی ہیں۔ مگر نظر انصاف خیال کرو کہ ان خانہ جنگیوں کا نتیجہ کیا ہوا۔ پہلے عرب کیا تھا۔ اور اس مذہب نے کیا بنا دیا۔
- ۱۔ کل جزیرہ نما عرب جسمین بشمار چھوٹے چھوٹے فرقہ اور حکومتیں تھیں۔
  - چوبیس سال کے وعظ سے جس میں گیارہ برس جنگ جہل میں گزری۔ کل عرب کا متحد ایک مذہب ہو گیا۔ اور ایک قوم بلحاظ مذہب کے ہوئی۔

۳۔ شراب خواری۔ قمار بازی جو قومی و تیرہ تھا وہ معدوم ہی نہیں ہوا بلکہ اُس سے متفر ہو گیا۔

۴۔ غلامی جس نے انسان کو جانور بنا رکھا تھا وہ پہر انسانی جماعت میں برابر کے حصہ دار ہو گئے۔

۵۔ پیرجم و ختر کشی کی جگہ لڑکیوں کی محبت مثل لڑکوں کے ہو گئی اور شرعی حصہ دار رہا نہیں۔

۶۔ نفش اور زنا جس نے عورتوں کو شرمناک حالت میں مبتلا کر رکھا تھا۔ اوسکے عوض نکاح کی حد معین کرنے سے وہی محترم بیبیان بن گئیں۔

۷۔ بت پرستی جس میں انسانی قربانی بتوں کے سامنے ہوتی تھی اوسکی جگہ انکسار اور ایثار کے خیال سے نمازوں میں خدا کے سامنے سر جھکنے لگا۔

۸۔ اتحاد مذہبی کی وجہ سے خونخوار جنگیں بند ہو گئیں۔ اور ملک میں امن امان پیدا ہو گیا۔ یہ وہ نتائج ہیں جنکو غیر متعصب عیسائی مصنفوں نے

اخذ کیا ہے۔ اور متعصب عیسائی مصنف جرجی زیدان بھی ان واقعات میں رنگ آمیزی نہ کر سکا۔ جو ان نتائج کی شہین ہیں۔ وہ اس طرح آغاز اتحاد

بابی مسلمانان قائم ہونا تحریر کرتا ہے۔ مدینہ پہونچکر پہلا کام حضرت فیہ کیا کہ اہل مکہ اور اہل مدینہ (انصار) میں عہد دوستی اور بھائی چارہ کا کرار

اور دونوں فریقوں کے درمیان میں ایک عہد نامہ لکھا گیا۔ جس میں انہوں نے ایک ہی قوم کے اہم سر اور ہونے کا اقرار کیا تھا۔ عہد اسلام کا پہلا بنیاد

پتھر ہی عہد موافق ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن اشراف مکہ کا

جو اسلامی فتح کے بعد ایمان لائے مولفہ القلوب نام رکھا: اسلام کو بعد عرب وہ عرب ہی نہ رہے تھے جو قبل از اسلام تھے انکی حالت بالکل کایا پٹ ہو گئی تھی۔ پہلے تو وہ جدا جدا اور منتشر قبیلے تھے۔ اور ایک دوسرے سے بیگانہ تھا اور اسلام کے بعد ایک قوم اور ایک دل ہو گئے۔ البتہ جو امر اس قدر حیرت پیدا کرنے کا موجب ہوا۔ وہ یہ اعتقاد تھا کہ جس چیز کی طرف اُن کو بلایا گیا یعنی دین اسلام۔ وہ واقعی حق اور راست ہے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ وہ دنیا کو دین کے لئے فتح کرتے ہیں۔ اور خداوند پاک انکو روئے زمین پر اسلام پسیلانے کے لئے حکم دیتا ہے۔ اسلامی اتحاد کا جلوہ تمام کار و بار میں نظر آتا ہے۔ ہمارے اس دعوے کی یون ہی تائید ہوتی ہے کہ اسلام توحید کا عنوان ہے۔ یہ اجمالی تذکرہ رسالت کے دور کا ہے۔ اس سے ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے۔ کہ اسلام کاشیوع کس طریقہ سے ہوا۔ دوسرا دور خلافت راشدہ کا ہے۔ اُس کے آغاز کا خطبہ اسی کتاب تمدن اسلام سے نقل کیا جاتا ہے۔

ابوبکر کا پہلا خطبہ جو انہوں نے بیعت خلافت لینے کے بعد پڑھا ہے اسلام کی حقیقت اصلی کی تصویر کھینچ رہا ہے۔ اور اس راز کو عیان کرتا ہے جس کے سبب سے اسلام نے اس تیزی کے ساتھ محیط زمین پر اپنا سایہ پسلا دیا وہ خطبہ یہ ہے۔ اے لوگو! میں تمہارا والی مقرر کیا گیا ہوں اور آئین کوئی شک نہیں کہ میں تم سے بہتر نہیں۔ اگر میں اچھا کام کروں تو میری مدد کرو اور اگر بدی کا مرتکب ہوں۔ تو مجھے ٹھیک بناؤ۔ صدق امانت ہے۔ اور

کذب خیانت - تم میں کا زور والا میرے نزدیک اُس وقت تک کمزور ہے جب تک کہ میں اُس سے حق کو حاصل نہ کروں۔ اور تمہارے گروہ کا کمزور شخص اُس وقت تک میری نظروں میں زوردار ہے جب تک کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اُس کا حق اسے نہ دیدوں۔ تم میں سے کوئی شخص (جہاں) کو نہ ترک کرے۔ کیونکہ جو قوم اسکو چھوڑ دیتی ہے۔ خداوند کریم اسی دولت میں مبتلا فرماتا ہے۔ جنگ میں خدا اور رسول کی اطاعت کرتا رہوں تم بھی میرے مطیع رہو۔ اور جس وقت میں اس امر سے باہر ہو کر نافرمانی کروں تو تمہیں بھی میری اطاعت واجب نہیں۔ بنظر انصاف اگر اس خلیفہ کے مضمون پر لحاظ کیا جائے۔ تو ہر لفظ سے اظہارِ انکسار اور مستعدی عدل اور اتباعِ حکمِ خدا اور رسول کا پایا جاتا ہے۔ دوسرا خطبہ اسی خلیفہ کا مہم کی روانگی کی وقت کا یہاں درج کیا جاتا ہے۔ جس سے عملی کاروائی کا طریقہ ظاہر ہوگا۔

مہم کی روانگی کے وقت حضرت ابو بکرؓ نے اُسامہؓ کو جو جن مرقا کی ہدایت کی اُسکا ذکر کتاب تمدن اسلام میں اسطریقہ سے بددیوانی یہو فانی۔ ظلم زیادتی نہ کرنا۔ لوگوں کے اعضا کاٹنے بچوں۔ سن رسیدہ بڑھوں اور عورتوں کے قتل کرنے۔ پہلدار درخت کاٹنے اور جلانے اور درختوں کو بے ثمر بنانے سے پرہیز کرنا۔ بکری۔ گائے۔ اونٹ قربانی کرنے کے۔ علاوہ اور کسی وجہ سے ذبح نہ کرنا۔ اور عنقریب تم ایسے لوگوں کے پاس سے گزرو گے۔ جنہوں نے خدا کی عبادت کیلئے

عباد و نگاہ ہوں۔ اور خاقان ہوں میں سکونت اور گوشہ نشینی اختیار کی ہے  
 اُن کو اُن کی حالت پر چھوڑنا۔ اور ان کی عبادت گاہ اور خاقانہ سے  
 معترض نہ ہونا۔ یہی مصنف خلفار کے عہد کی بابت یہ رائے ظاہر کرتا ہے  
 خلفار راشدین کی حکومت خدا ترسی پر قائم ہوئی۔ اور انصاف و عدل  
 کے ساتھ مستحکم تھی۔ خلفا بہت سادہ زندگی بسر کرتے تھے انکے وقتوں  
 خلافت کا طرز ایک دینی رتبہ سے ملتا جلتا تھا۔ حکومت دنیاوی سے انکو  
 کوئی مناسبت نہ تھی۔ ان خلفائے راشدین میں سے ہر شخص موڈ کپڑے  
 کا لباس پہنتا تھا۔ ان کے پیروں میں وہ کجور کی چال نکلی نعلین نہی ہوتی تھیں  
 ان کی تلوار کا پرتلہ بھی کجور کی چال کی رستیوں سے بنا ہوا ہوتا تھا۔ وہ  
 بازاروں میں اس طرح چلا پھا کرتے تھے۔ جیسے کوئی عام رعایا میں کوئی  
 شخص گھومتا پھرتا ہو۔ اور جبوقت کسی چوٹے سے چوٹے آدمی سے کچھ کہتی تو  
 تو جواب میں اپنی بات سے کہیں زیادہ سخت گفتگو سنتے تھے۔ وہ پاک طینت  
 لوگ ان تمام باتوں کو دین داری کی قسم سے خیال کرتے تھے۔ اور لوگوں پر  
 خدا ترسی اور انصاف اور عمدہ برتاؤ کے ساتھ حکمرانی کرتے تھے خلفار راشدین  
 کی غذا اُن کے یہاں کے فقیروں کی غذا سے بھی کم درجہ ہوتی تھی۔ وہ لوگ  
 محتاجی یا تنگدستی کی وجہ سے اس قسم کی کمی نہیں کرتے تھے۔ بلکہ ایسا کر نیسے  
 انہیں اپنی غریب رعایا کے ساتھ ہمسری اور ہمدردی کا خیال رہتا تھا  
 حضرت علی بن ابوطالب کو ان کی اہلاک سے بہت پیش قرار آمدنی ہوتی  
 تھی جو وہ سب کے سب فقیروں کو دے ڈالا کرتے تھے اور اپنا گذارا

اسی قناعت اور صبر کی روش پر کرتے رہتے تھے۔ ابوبکر - عمر - علی  
ابن العاص - معاویہ و خالد جیسے لوگ اگر آج کے دن ظاہر ہوتے تو ہمیں  
کلام نہیں۔ کہ ان کا شمار ان بڑے بڑے لوگوں میں ہوتا جنکی عظمت و  
دنیا بطور ضرب اشل پیش کرتی۔ جیسا کہ یورپ کے لوگ ان دنوں ہونا چاہتے  
کرام ویل - ہسارک اور ٹکلیڈ اسٹن وغیرہ کو ضرب اشل بناتے ہیں۔

مذکورہ بالا اشخاص ان نامور لوگوں کے علاوہ ہیں جو اموی اور عباسی  
حکمرانوں کے عہد میں پیدا ہوئے۔ اور شہرت اور عظمت کو آسمان پر نیز عظم جنگجو  
خداوند عالم نے عرب والوں کی قسمت میں فتح مندی لکھ دی تھی۔ کہ ان کو  
ایسے سرداروں اور سپہ سالاروں کے ساتھ مختص کیا جو فنون جنگ و  
حسن تدبیر اور حکمت عملی میں دنیا کے چیدہ چیدہ لوگوں میں شمار ہوتی ہیں  
مثلاً خالد بن ولید - خالد بن سعید - ابی عبیدہ ابن الجراح - سعد بن ابی وقاص  
یزید بن ابی سفیان - حمزہ بن عبد المطلب اور حضرت علی بن ابی طالب وغیرہ  
لوگ جن میں دلیری اور سپہ سالاری کا مادہ غالب تھا اور عمر بن العاص  
معاویہ بن ابوسفیان - مغیرہ بن شعبہ اور زیاد کی مانند مدبر اور ہوشیار لوگ  
اور ابوبکر صدیق و عمر بن الخطاب کے مثل دانا اور متقی اور صاحب دست لوگ  
ان میں پیدا ہوئے۔

عربوں کا قاعدہ تھا۔ کہ جب کسی شہر یا ملک کو فتح کرتے وہاں کے رہنما و لوگوں  
بدستور سابق انہیں کے طور طریق پر رہنے دیتے ان کے مذہب میں اونکے  
معاملات میں۔ ان کی تمدنی اور انتظامی حالتوں میں کوئی تغیر کرتے تھے



جبکہ عمر ابن العاص نے مصر کو فتح کیا۔ تو انہوں نے وہاں بھی ویسا ہی برتاؤ کیا یعنی قبطیوں کی حکومت اور انتظامی حالت خود انہیں کے ہاتھ میں رہنے دی۔ حتیٰ کہ قبطی اپنے ہی گروہ میں سے اپنا قاضی مقرر کرتے جو ان کے معاملات کا فیصلہ کیا کرتا تھا۔ خلفائے راشدین کے وقت میں خلافت شوریٰ کے ذریعہ سے ہوتی تھی۔

یہ انتخاب زمانہ خلفاء راشدین کا روانگی لشکر اُسامہ سے شوریٰ کے ڈکنگ کتاب تمدن اسلام مصنفہ عیسائی مصنف جرجی زیدان سے کیا گیا ہے۔ یہ مصنف بظاہر دشمن اسلام نہیں۔ مگر بانی اسلام پر جو ردہ حملہ کئی ہیں اس سے اُسکی نیت ظاہر ہوتی ہیں۔ اسکی کتاب جامع اصناد ہے۔ تاہم ایسا مصنف خلفاء اربعہ کی خوبیوں کے ظاہر کرنے پر اس سبب سے مجبور ہوا تاکہ بانی اسلام کے حالات پر شک نہ ہو اور وہ مسلمہ سمجھے جائیں۔

خلافت کے زمانہ کا ذکر محض اس غرض سے کیا ہے تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ ان بزرگوں کے عادات کیسے تھے۔ اور انہیں لوٹ مار اور خونریزی کا الزام لگانا جائز تھا۔ یا محض تعصب اور ظلم کے راہ سے لگایا۔

اسی خیال سے اسلام کے تمدنی دور کا تذکرہ بھی یہاں درج کیا جاتا ہے یہ انتخاب ہی تمدن اسلام جرجی زیدان سے کیا ہے۔

## دور سوم

- ۱۔ خلافت بنی امیہ دمشق - قریب سو برس - { بر عظم ایشیا
- ۲۔ خلافت بنی عباس بغداد { پانچ سو برس مدت قیام  
سو برس بعد خلافت اول کو قائم
- ۳۔ خلافت بنی امیہ اندلس - { آٹھ سو برس تک ہا { بر عظم یورپ  
آخر زمانہ خلافت اول کو قائم ہوئی۔
- ۴۔ خلافت بنی فاطمہ مصر  
خلافت دوم کو آخر زمانہ میں قائم ہوئی { دو سو برس { بر عظم افریقہ  
ان سب کی مدت نو سو برس ہوئی۔ خاتمہ عربی قوم کی سلطنت کا اندلس  
میں ۱۰۷۱ء میں ہوا۔

علاوہ اس کے ترک - منغل - افغان (غیر عرب) اسلامی قوموں کی سلطنتیں  
دور دوم کے زمانہ میں پیدا ہوئیں۔ اور اب تک باقی ہیں۔ ان کو تمدن سے  
مقابلہ کرنے میں بہت کچھ قطع برید کرنی پڑے گی۔ اور یہ امر بحث طلب ہوگا  
کہ تا زمان قیام سلطنت عرب کے غیر عرب اقوام عرب کی برتری قبول کرتے تھے  
یا نہیں۔ اور کس وقت سے غیر عرب اقوام میں خلافت کی شان مسلم ہوئی۔  
غرض کہ میں اس تیسرے زندہ دور سے اس جگہ قطع نظر کرتا ہوں۔

## انتخاب از تمدن اسلام

قرآن - اول اہل عرب جیسا کہ ہم نے بیان کیا اپنی شاعری - خطابت - عبادت  
اور فصاحت پر فریفتہ تھے۔ لیکن جب قرآن اُترا۔ تو اسکی فصاحت و بلاغت

اُن کو مبہوت کر دیا۔ اسکا اسلوب بیان اور اسکی بلاغت اُن کو بالکل اعجبہ معلوم ہوئی۔ کیونکہ یہ کاهنوں کی سبج عبارت کی طرح نہیں تھا اور نہ شعر کی طرح مقفے اور موزون۔ بلکہ دونوں سے جداگانہ تھا جسکی کوئی نظیر اُن کی زبان میں نہیں تھی۔ اُس کی خوبیاں دیکھکر انکو حیرت ہوئی اور جادو کی طرح اسنے ان کے دلوں کو مسح کر دیا۔ جب اہل عرب اسلام لائے۔ تو اسکی تلامذت میں محو ہو گئے۔ اور چونکہ اُس کے احکام دین کی اصل اور دنیا کی جڑ ہیں۔ اور انہیں کی پابندی کی وجہ سے اسلامی دولت اور سلطنت کو ترقی ہوئی۔ اس لئے وہ اسکے معانی میں ہی بہت گہما کر تے تھے جب بعض بعض مقامات پر اُنکو دشواری پیش آتی۔ تو حدیث تلاش کرتے جس سے اُن اشکال کی توضیح ہو جاتی۔

اس لئے اُن کو احادیث جمع کرنے اور اُسکے مسلسل بازوا حدیث کرنے کا شوق پیدا ہوا۔ چونکہ بہت سی روایتوں میں بتایں اور تغایر معلوم اس لئے صحیح اور فاسد روایتوں میں تمیز کرنے کے لئے درس اسانید اور اور راویوں کے اخبار اور حالات دریافت کرنے کی طرف متوجہ ہوئے اور انہوں نے محدثین کے طبقات مقرر کئے اور اُنکے حالات چہان مار کر جب اسلامی دولت قائم ہوئی اور مختلف ممالک مفتوح ہوئے تو غازی اُنکے اوپر خراج اور لگان مقرر کرنے کے لئے اُنکو ابتداء اسلام کی تواریخ پر نظر ڈالنی پڑی۔ کہ اُسوقت جب ملک فتح کئے گئے تھے۔ تو کس طرح خراج مقرر کیا گیا۔ کیونکہ ممالک کے فتح کرنے کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں۔

کوئی لڑائی سے فتح کیا جاتا ہے۔ کوئی صلح سے کوئی امن دیکر اس لئے  
اُن کے خراج کی مقدار اور کیفیت جداگانہ ہوتی ہے۔ اس غرض کیلئے  
انکو منگازی اور فتوح کے حالات مدون کرنے کی ضرورت پیش آئی۔  
سیر۔ خلفاء بنی امیہ کے زمانہ میں امور سلطنت وغیرہ میں بہت کچھ خرابیاں  
واقع ہو گئیں۔ اس لئے علمائے موعظ اور سلف کے حالات بیان کے  
لوگوں کو نصیحت کرنا اور عبرت دلانا شروع کیا۔ اس غرض کو نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم اور اُن کے صحابہ اور خلفاء راشدین کے تاریخی حالات جمع کئے گئے  
چونکہ سنت (حدیث) اور قرآن کے معانی اور احکام سمجھنے کے لئے فہم عبارت  
اور استخراج معانی کی ہی ضرورت پیش آئی۔ اسلئے علم تفسیر معہ راویوں  
اور ناقلوں کی سند اور اختلاف قراء کے مرتب کیا گیا۔ اور اسی طرح  
طبقات حدیث اور محدثین کے درجے مقرر کئے۔ اور اُنکے لئے یہ بھی  
ضروری ہوا کہ اصول مقرر کئے جائیں جن سے معانی سمجھنے میں غلطی نہ ہو  
چنانچہ اصول فقہ مقرر کئے گئے۔ اور فقہ اور علم کلام کی طرف بھی توجہ کی گئی  
جب غیر اہل عرب تلاوت قرآن کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو انکو  
اسکے اعراب میں بہت دشواری پیش آئی۔ اس لئے انکو علم لغت کی ضرورت  
ہوئی انہوں نے اسکو مدون کیا۔ اور الفاظ کو معانی متعین کئے اور اسکو قواعد و قیاس  
اس لئے علوم لغت میں جو لوگ مشغول ہوئے۔ اُن میں عجیبوں کی تعداد زیادہ  
علم لغت میں انکو خاص طور پر قریش کی زبان کی کیفیت کرنی پڑی۔ کیونکہ قرآن  
انہیں کی زبان اُترتا تھا۔ اس لئے انہوں نے عربوں کے اشعار اور امثال

کی تحقیق شروع کی۔ اُسکے ضمن میں عربوں کے حالات ان کی شاعری کی کیفیت اُن کے آداب اور انساب کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت بھی پیش آئی۔ اسی کا نام علم ادب رکھا گیا۔

اشعار میں مختلف روایت اور نقل کی وجہ سے تفاوت واقع ہوتا تھا۔ اسلئے شعر کے حالات اور اُن کے طبقات چھانے گئے۔ اُن کو قبیلے اور مقامات دریافت کئے گئے۔

الغرض جب قدر علوم اہل اسلام نے مرتب کئے۔ اُن سب کا مبحث قرآن شریف ہے۔ اور یہ تمام کام اُسکے معانی سمجھنے کے لئے کئے گئے گویا وہ مسلمانوں کی علمی دائرہ کا مرکز ہے۔

اہل عرب نے دولت اسلام کی بنیاد ڈالی۔ اور بہت سی قومیں دین اسلام میں داخل ہو کر اہل عرب کے ساتھ خلط ملط ہو گئیں اور متفقہ طور پر سب کا نام اہل اسلام رکھا گیا۔ اس طرح اہل روم نے اٹلی کی دولت کی بنیاد ڈالی اور مختلف ممالک کو فتح کر کے وہاں کی قوموں سے ربط ضبط کر لیا جس سے وہ سب ایک قوم شمار کئے جانے لگے۔ اور ان کا نام اہل روم رکھا گیا۔ جب ان دونوں قوموں کو ایک دوسرے سے مقابلہ کر کے دیکھا جاتا ہے تو اہل اسلام علمی مشغلہ میں بہت اہل روم کے زیادہ دیکھے جاتے ہیں کیونکہ ان دونوں قوموں نے علوم کو اہل یونان سے لیا۔ لیکن یونانی قومیں ان سے مقابلہ کرنا فضول ہے۔ کیونکہ وہ علم اور فلسفہ کے موجد ہیں۔ اگرچہ انہوں نے اُسکا زیادہ تر حصہ قدامتصر اور کلانویس

مقابلہ اہل اسلام  
رومیوں کا۔

لیکن وہ واضح خیال کئے جاتے ہیں۔ اس حیثیت سے اہل روم اور عرب سے فضیلت رکھتے ہیں۔ لیکن بحیثیت دولت اور سلطنت کی اُنکا درجہ دونوں سے گرا ہوا ہے۔ کیونکہ انتظام اور حکومت کا مادہ نہیں تھا اسلئے اُن کی حکومت زیادہ عرصہ تک نہیں رہی۔ اور نہ وہ اپنی ایک متفقہ قوت قائم کر سکے۔ بلکہ مختلف چھوٹی چھوٹی سی سلطنتیں تھیں جو آپس میں ایک دوسرے سے لڑتی جھگڑتی رہتی تھیں۔

اہل رومانی یونانیوں سے فلسفہ اور علوم لئے۔ لیکن اسمیں کوئی معتد بہ زیادتی نہ کر سکے۔ البتہ انہوں نے شرائع اور قوانین حکومت وضع کئے اور ایک عظیم الشان سلطنت قائم کی۔ جو یونانیوں کو نہیں نصیب ہوئی گویا اہل روم فتح اور سلطنت کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور اہل یونان تصور اور خیال کے لئے۔ اور اہل عرب میں یہ دونوں باتیں تھیں۔ اسلئے انہوں نے اعلیٰ درجہ کا نظام حکومت اور قوانین مقرر کئے۔ اور ایک وسیع اور پریشان سلطنت قائم کر لی۔ اور یونانیوں سے جس قدر علوم نقل کئے ان کو اسی حال پر باقی نہیں رکھا۔ بلکہ اوٹلی درس تدریس شروع کر دی۔ اور اپنی عقل کی تیز اور ذہن کی صفائی سے اسمیں بہت کچھ اضافہ کیا۔ اسکے علاوہ اہل فارس ہند۔ اور کلدانیوں کی بھی انہوں نے علوم نقل کئے۔ مزید برآں خود ہیست علوم بنائے۔ جو اسلامی علوم کہلاتے ہیں۔ علم فصاحت و بلاغت بھی انہیں کی لطافت طبع کا نمونہ ہے۔

یہ بات پہلے ہم نے بیان کر دی۔ کہ اسلامی تمدن میں جن علموں کو ترقی

ہوئی۔ وہ دو قسم کے ہیں۔ ایک تو اسلامی علوم۔ دوسرے علوم دنیویہ  
یعنی جو دوسری زبانوں سے لئے گئے۔ علوم اسلامیہ زیادہ تر ان لوگوں  
میں رائج ہوئے جو عرب نہیں تھے۔ اسکا سبب یہ ہے کہ اہل عرب  
اسلام کو سنبھالنے اور فتوحات ملکی کی طرف متوجہ ہو گئے۔ وہ جنگوں کے  
باشندے امی لوگ تھے۔ اس لئے دعوت اسلام دین کے پہلانے اور  
دولت کے بڑھانے میں مصروف ہو گئے۔ جنہیں علم کی چنداں ضرورت نہ تھی  
وہ صرف قرآن جانتے تھے۔ اور اسی سے لوگوں کو اسلام کی طرف بلاتے تھے  
اور اسی کی تلقین کرتے تھے۔ ابھی اسلام کو پچیس برس ہی نہ ہوئے تھے کہ شام  
عراق۔ مصر۔ فارس۔ افریقہ وغیرہ ممالک مفتوح ہو گئے۔ مسلمانوں کی تعداد  
زیادہ تر وہی فاتح لشکر تھا۔ اور اس وسیع ملک کی حیثیت سے اُن کی تعداد  
بہت کم تھی۔ علاوہ برین ان میں سے بہت سی لڑائیوں میں مارے گئے مگر  
اُس کے ساتھ ہی اُس پر شان سلطنت اور اُس کے باشندوں کی حمایت  
اور اُس کے انتظام کی کافی تدبیریں کرتے تھے۔ ان کی بہتیں سلطنت اور  
لشکر کشی کی طرف زیادہ متوجہ ہو گئیں۔ اور اپنے فطرتی مادے کی وجہ سے  
شاعری اور خطابت میں وہ مشغول ہوئے۔ یہی ان کی جاہلیت و علوم  
اپنی اولاد کو بھی بدنی ریاضت۔ سواری اور سپہگیری کی تعلیم دیتے تھے  
تاکہ وہ فتح ممالک اور دین کے پہلانے میں کام آسکیں۔ انکا پریشان  
بادشاہ عمر بن خطاب اپنی دور بین آنکھوں سے اُن کی آئندہ حالت سنبھالنے  
کے لئے طرح طرح کی تدبیریں کیا کرتا تھا۔ اُس نے انکو زراعت اور بیسی

روح علوم اسلامیہ  
بابین مسلمانان  
غیر عرب

ترقی سپہگیری شاہی  
خطابت فتوحات  
عرب

پیشوں سے جو اُن کو خانہ نشین کر دین ممانعت کر دی۔ اسی سبب عربوں کا  
گھر گھوڑے کی پیٹھ پر تھی۔ اور پیشہ تلوار بازی۔ جب وہ مختلف ممالک میں پہلے گئے  
اور ان کے فتوحات کے آگے سمندر آگیا۔ تو حضرت عمرؓ نے اُن کے پاس  
یہ حکم بھیجا۔ تم اپنی اولادوں کو تیرنا سکھلاؤ۔ اور اچھی اچھی ضرب المثلوں  
اور اشعار سے اُن کی ہمت بڑھاؤ۔

تحصیل علم ہی ہمہ  
عباسیہ۔ فاطمیہ

خلفاء عباسی میں سب سے زیادہ عالم مامون تھا۔ یہ شریعت۔ لغت  
نجوم فلسفہ اور منطق خوب جانتا تھا۔ اسی کے مقابل خلفاء اندلس میں حکم  
بن ناصر تھا جسکی وفات ۳۶۶ھ ہجری میں ہوئی۔ اور دوسرا حاکم بامر اللہ  
فاطمی مصر میں تھا۔ جسکی وفات ۴۸۸ھ ہجری میں ہوئی۔ حکم بن ناصر عالم اور  
فاضل ہونے کے ساتھ ہی کتابوں کے جمع کرنے کا بے حد شوق رکھتا تھا۔  
اسنے بہت مال و دولت اس شوق کے پورا کرنے میں صرف کیا۔ اور  
حاکم بامر اللہ بہت بڑا نجوم کا عالم تھا۔ اُس نے ایک رصد گاہ قاہرہ میں  
بنوائی اور ایک کتب خانہ جمع کیا۔ عبد الرحمن اوسط حکمران اندلس بھی ایسا  
ہی تھا۔ اس کی وفات ۴۳۳ھ ہجری میں ہوئی۔ یہ پہلا بادشاہ تھا۔ جسکو اندلس میں  
پہلے پہل بغداد سے فلسفہ کی کتابیں ملین اسکے پیشتر اندلس میں فلسفہ کا  
کوئی نام ہی نہیں جانتا تھا۔

ادب اور شعر میں خلفاء کو خالص دلچسپی ہوتی تھی۔ سفاح کو عرب کے  
مفاخرات اور اُن کی شاعری کے پُرانے قصے بہت پسند آتے تھے۔  
منصور۔ اخبار اور آداب عرب سے بہت واقف تھا اسنے ایک کتاب بھی



اسمیں تصنیف کی ہے۔ ہادی کی مجلس میں اویار اور شعراء کا مجمع رہا کرتا تھا۔  
 ابن المعتز پہلا حکمران ہے۔ جس نے علم بدیع میں کتاب لکھی۔ ابراہیم بن محمد  
 بہت بڑا ادیب اور شاعر تھا۔ ایسا ہی امراء ہمدان۔ حلب اور اندلس کا  
 کا حال تھا۔ یہ خلفاء چونکہ خود عالم ہوتے تھے۔ اسلئے تلاش کر کے اہل علم کو  
 بلا تے تھے۔ اور انکو بڑے عہدے اور وزارت دیتے تھے۔ اسی صورت میں  
 کوئی وجہ نہ تھی۔ کہ علم کی ترقی مستراح کمال پر نہ پہنچ جاتی۔ اسامہ بن مقبل  
 لکھتا ہے۔ کہ سفل خطبوں اور رسائل کا بہت شائق تھا۔ اور اسے لوگوں پر  
 بہت کچھ احسان کرتا تھا۔ چنانچہ اسنے ایک ہزار اسلئے اور ایک ہزار خطبے  
 جمع کرائے تھے۔ منصور اخبار اور قصوں کا بڑا شائق تھا۔ اسکے زمانہ میں  
 تمام قدیمی قصے اور پرانے واقعات لوگ جمع کرتے تھے۔ موسیٰ ہادی شعرا کا  
 شیدائی تھا۔ اسکو لئے لوگوں نے اپنے اپنے اور لطیف اشعار بقدر بسکوی جمع کئی  
 ایسی علمی دلچسپی کی حالت میں کوئی تعجب نہیں ہے۔ اگر مصنفان اور تصنیفات  
 کی تعداد زیادہ ہو جائے۔ کیونکہ بادشاہ۔ امراء۔ وزراء۔ اعیان۔ فقراء  
 حبشین عرب۔ فارس۔ روم۔ یہود۔ سریان۔ ہنود۔ ترک۔ ولیم اور قبط  
 وغیرہ شامل تھے۔ تمام اسکے طرف ہٹ گئے۔ اور شام۔ مصر۔ عراق فارس  
 خراسان۔ ہند اور اندلس کے علماء اسمیں مصروف ہو گئے۔ ان کی  
 تصنیفوں میں ہر قسم کے علوم طبیعات۔ الہیات۔ ادب۔ ریاضی۔  
 تاریخ اشعار وغیرہ وغیرہ بہرے پڑے ہیں۔ انھوں نے علم کی اس قدر  
 شاخیں نکالیں۔ جنکی تعداد پانچ سو سے زیادہ ہو گئی جنکو تلاش گیری نہ آئی

صنیفاً اسلامیہ

معاہدہ العلوم میں ذکر کیا ہے۔ بعض ایسے علم بھی انہوں نے ایجاد کئے  
 جن کا وجود اسلام کے قبل نہ تھا۔ جیسے اقتصاد سیاسی اور فلسفہ تاریخ۔  
 سب سے پہلے اسلام میں ولید بن عبد الملک نے ششہ ہجری میں شوق  
 میں ایک شفا خانہ جذامیوں کے لئے تعمیر کیا۔ جب عباسیوں کی سلطنت  
 قائم ہوئی۔ اور منصور نے فارس سے طبیبوں کو بلایا۔ تو ایک پاگل خانہ  
 مجنونوں کے علاج کے لئے تعمیر کرایا۔ اہم شفا خانہ جو اسلام میں قائم ہوا  
 وہ رشید کے زمانہ میں تعمیر کرایا گیا۔ یہ فارس کے خدیسا پور کے ارستان  
 (بیمارستان) کے ڈھنگ پر بنوایا گیا براہیکہ نے بھی اپنے نام سے ایک  
 بہت بڑا شفا خانہ تعمیر کیا۔ چونکہ انکو ہندوستان کی طبابت سے بہت زیادہ  
 الفت تھی۔ اسلئے اسکا افسر ایک ہندو کو مقرر کیا۔ جسکا نام ابن دہن تھا  
 اسنے براہیکہ کے لئے سنسکرت سے طبی کتابوں کا عربی میں ترجمہ کیا۔  
 جب بغداد کا شفا خانہ مشہور ہوا۔ تو دوسرے بڑے بڑے شہر وین  
 بھی اس کی تقلید کی جانے لگی۔ متوکل کے وزیر فتح ابن خاقان نے مصر میں  
 ایک شفا خانہ تعمیر کیا۔ جو المتاخز کے نام سے مشہور ہوا۔ ۳۵۹ھ ہجری میں  
 جب ابن طولون وہاں کا حاکم ہوا۔ تو اس نے اپنے نام سے ایک شفا خانہ  
 تعمیر کیا۔ جس میں ساٹھ ہزار دینار صرف کیا۔ اور یہ حکم دیدیا کہ کسی سپاہی  
 اور سلطنت کے ملازم کا علاج یہاں نہ ہو۔ عام مرض اور مجاہدین کو مفت  
 دوائیاں دی جائیں۔ ہر جمعہ کو خود بھی اسکا معائنہ کرنے کے لئے جاتا تھا  
 لیکن ایک دن کسی پاگل نے وار کر دیا۔ جس سے اسکو تکلیف پہنچی اور پھر

جانا بند کر دیا۔ تیسری صدی ہجری الہی پوری نہ گذرنے پائی تھی۔ کہ مکہ اور مدینہ بھی شفا خانہ تعمیر کئے گئے۔ چوتھی صدی ہجری میں خلیفہ مقتدر اور اسکے وزیر اس نے بغداد اور اسکے اطراف میں شفا خانے بنانے شروع کئے جیسے وزیر نے عربیہ میں ۳۰۲ھ ہجری میں ایک بڑا شفا خانہ قائم کیا اسمیں ابو عثمان دمشقی مشہور طبیب ملازم تھا۔

سیدہ کا شفا خانہ بھی بہت مشہور تھا۔ اسکو سنان ابن ثابت نے ۳۰۶ھ ہجری میں کھولا تھا۔ اسکا ماہوار صرفہ چہ سو دینار تھا۔ مقتدر نے بھی اپنی نام سے بغداد کے باب الشام پر ایک شفا خانہ بنایا تھا جس میں دو ہزار دینار ماہوار خرچ ہوتے تھے۔ وزیر ابن الفرات نے بھی اپنے نام سے شفا خانہ تعمیر کیا تھا انکو علاوہ رے۔ اور نیشاپور وغیرہ میں بھی لوگوں نے مارستان بنائے تھے مصر میں مارستان کا فوری بہت مشہور تھا۔ عضد الدولہ نے ۳۶۸ھ ہجری میں بغداد میں پل کے پاس ایک بہت بڑا شفا خانہ تعمیر کیا جس میں پچیس طبیب ملازم تھے۔ ان سب کا افسر جو شخص تھا۔ اسکا نام ساعور تھا۔ یہ مارستان اس زمانہ میں تمام شفا خانوں سے بڑا خیال کیا جاتا تھا۔ لیکن جب نور الدین زنگی نے چھٹی صدی ہجری میں دمشق میں اور سلطان صلاح الدین نو قاہرہ میں شفا خانے تعمیر کرائے۔ تو اسکی وقعت گشکی۔ بلکہ منصور نے ۶۸۳ھ ہجری میں دمشق کے شفا خانہ کی طرح مصر میں بھی شفا خانہ تعمیر کیا جسکے آثار اب تک باقی ہیں۔ انکے علاوہ تمام بلاد اسلام فارس۔ خراسان۔ موصل۔ شام اور اندلس وغیرہ میں بھی بہت سے شفا خانے تعمیر ہوئے تھے جنکا بیان کرنا

طوالت سے خالی نہیں۔ ابن جہیر مشہور سیاح نے اپنے سفرنامہ میں چشتی صمدی  
 ہجری کے بلاد اسلام کے مشہور شفا خانوں کے چشتم دید حالات بیان کی ہیں  
 ان تمام شفا خانوں میں باقاعدہ نہایت عمدگی کے ساتھ علاج کیا جاتا تھا۔  
 اور دوا اور غذائیں مختلف مذاہب کے لوگوں کا خیال رکھا جاتا تھا۔  
 بیمار دار۔ اور نرسیں مریضوں کی خدمت کے لئے ملازم رکھی جاتی تھیں  
 جو مریض مر جاتا تھا۔ وہ سرکاری طور پر دفن کر دیا جاتا تھا۔ انہیں شفا خانوں  
 طب بھی پڑھائی جاتی تھی۔ بعض شفا خانے ایسے ہی تھے۔ جو فوجوں کے ساتھ  
 رہا کرتے تھے۔ سلطان محمود سلجوقی کے لشکر میں چالیس و تھوہر شفا خانہ رہا  
 کرتا تھا۔ یہ بات پہلے معلوم ہو چکی ہے۔ کہ قرآن اسلامی علوم کی بنیاد پر  
 اور پہلی تعلیم اسلام کی ہی ہے۔ گویا مسلمانوں کا معلم اول جو شخص ہے  
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کیونکہ انہوں نے صحابہ کو اس کی تعلیم دی  
 اسی کے اقتضاء سے دوسرے علوم مثلاً فقہ۔ تفسیر۔ حدیث۔ تاریخ۔ اور  
 ادب وغیرہ کی تعلیم شروع ہوئی۔ یہی وجہ تھی کہ اسلام کے پہلے مدارس  
 اکثر مسجدوں میں ہو کر تھے۔ اور ہر جامع مسجد میں ایک مدرسہ ضروری  
 خیال کیا جاتا تھا۔ وہاں کتابوں کا بھی ایک ذخیرہ مطالعہ کے لئے رکھا جاتا  
 امراء اور خلفاء البتہ اپنی اولاد کی تعلیم معلم کو ملازم رکھ کر اپنے مکان پر دلاتے  
 جیسا کہ اب بھی بعض بعض جگہ طریقہ ہے۔ ان جوامع میں سب سے مشہور  
 قاہرہ کا جامع ازہر ہے۔ یہ سلسلہ ہجری میں قائم کیا گیا تھا۔ اس میں ہی قرآن وغیرہ  
 کی تعلیم ہوتی تھی۔ یہاں ترکستان۔ ہند۔ فارس۔ یمن۔ شام اور اندلس وغیرہ

قرآن اسلامی علوم  
 بنیاد ہے۔

ممالک اسلامی کے طلباء اگر پڑھتے۔ نوین صدی ہجری کے اوائل میں یہاں  
سات سو چاس طالب علم تھے۔ جن کی تعداد اب دس ہزار سے بھی زائد ہے  
اور کوشش کی جا رہی ہے۔ کہ جدید علم ہی اسمین داخل کئے جائیں۔ یہ دنیا  
میں سب سے پرانی اور بحیثیت طلباء کے سب سے بڑی درس گاہ ہے  
اسلام میں سب سے پہلا مدرسہ جو قائم کیا گیا۔ وہ خراسان میں مامون نے  
بنایا تھا۔ جبکہ وہ وہاں کا والی تھا۔ نیشاپور میں ابن فورک نے جس کی وفات  
۶۸۰ ہجری میں ہوئی ایک مدرسہ قائم کیا تھا۔ مدرسہ سعیدیہ سلطان محمود  
بہائی نصر نے قائم کیا تھا۔ اسماعیل صوفی اور پروفیسر ابو اسحق نے بھی مدرسے  
قائم کئے تھے۔ یہ تمام مدرسے بغداد کے مشہور مدرسہ نظامیہ کے پیشتر قائم کئے  
گئے تھے۔ نہین معلوم مورخین اسلام مدرسہ نظامیہ کو اسلام میں سب سے پہلا مدرسہ کہتے ہیں۔  
نظام الملک نے خود ہی مدرسہ بغداد کے پیشتر نیشاپور میں ایک مدرسہ  
کے زمانہ میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا۔ غالباً اسکا سبب یہ ہے۔ کہ مدرسہ نظامیہ  
اس نوعیت کا پہلا مدرسہ تھا۔ جس میں طلباء کو مفت تعلیم دینی شروع کی گئی اور  
وہاں کی تعلیم یافتہوں کے لئے سلطنت میں حقوق قائم کئے گئے اس مدرسہ کی  
اسلام میں بہت بڑی وقعت ہے۔ اسمین سے بہت سے لوگ تعلیم پا کر نکلے  
جو دنیا میں آفتاب بن کر چمک اُٹھے۔ سب سے پہلے جو شخص اسکا پرنسپل مقرر کیا گیا  
وہ ابو اسحق شیرازی تھا۔ پھر امام۔ ابو نصر۔ پھر ابو القاسم۔ پھر ابو جعفر الخوافی  
پھر شافعی۔ پھر سروردی اور کمال الدین اقماری وغیرہ ہوئے جو علم کے  
قطب تھے۔ یہی وجہ تھی۔ کہ یہاں کی تعلیم بہت اچھی ہوئی تھی اس مدرسہ کا

صرفہ چہ لاکہ دینا رہا۔ بعض لوگوں نے بادشاہ سے اس بات کی شکایت  
 کی۔ کہ اگر اس قدر صرفہ آپ ایک جرار لشکر پر کریں۔ تو آپ کا جہنڈا قسطنطنیہ کی  
 فصیلوں پر ہترانے لگے۔ ملک شاہ نے نظام الملک کو بلوا کر عتاب کیا آخر  
 کہا کہ تم نوجوان شہزادہ ہو۔ لذات دنیوی اور شہوات میں مہمک ہو تمہاری  
 نیکیاں کم اور گناہ بہت زیادہ آسمان پر جاتے ہیں تم جرار فوج جو ممالک  
 فتح کرنے کے لئے تیار کرنا چاہتے ہو۔ ان کی تلواریں ڈیڑھ ہاتھ کی ہونگی اور  
 ان کے تیر زیادہ سے زیادہ تین سو قدم جائیں گے۔ لیکن میں جو اس لشکر کو  
 مدرسہ میں تیار کر رہا ہوں۔ ان کی دعاؤں کے تیر سیدھے زمین سے عرش تک  
 جائیں گے۔ ان کی دست دعا تمہاری فوج اور سلطنت کے لئے آسمان سے  
 وہ برکتیں اتاریں گی۔ جنگو تم کسی لشکر سے حاصل نہیں کر سکتے ملک شاہ نے  
 اُس کی بات بہت پسند کی۔ نظام الملک شہ گہ ہجری میں مقتول ہوا اس مدرسہ کی  
 تقلید میں بہت سے مدرسے مصر۔ شام۔ فارس۔ دیلم۔ اندلس وغیرہ میں  
 بنائے گئے۔ جنکا بیان کرنا طوالت سے خالی نہیں۔ بہت سے اوستاد خود  
 اپنے مکان پر طلباء کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ ابو بکر رازی کے حلقہ درس میں  
 صنف و صنف اس قدر طلباء بیٹھتے تھے۔ کہ ان کی آواز سب نہیں سن سکتے تھے۔  
 پہلے جو شخص کوئی بات پوچھتا۔ اس کو اول صنف کے طلباء بیان کرتے اگر وہ  
 عاجز آتے تو دوسری صنف کے طلباء بتلاتے۔ اگر درجہ بدرجہ کسی کو نہ آتا تو  
 خود رازی تقریر کرتا۔ جس قدر شاگرد زیادہ ہوتے اُسی قدر اوستاد کی شہرت  
 ہوتی۔ طلباء کہیں اپنے استاد کا ساتھ نہیں چھوڑتے تھے۔ امام فخر الدین رازی

جب گھوڑے پر سوار ہو کر چلتے تھے۔ تو تین سو فقیہ پیدل دوڑتے تھے  
 ہندوستان کے مشہور مورخ سید امیر علی جسٹس نے انڈس کی تاریخ لکھتے ہوئے  
 بیان کیا ہے۔ کہ مسلمانوں نے قرطبہ۔ اسٹیبلشمنٹ غرناطہ میں بہت سے مدرسہ  
 قائم کئے تھے۔ صرف غرناطہ میں سترہ بڑے اور ایک سو بیس چوٹے مدرسے تھے۔  
 تعلیم اس زمانہ میں ہر طبقہ اور فرقہ میں عام تھی غلام لونڈیوں اور عورتوں کو  
 بھی تعلیم دی جاتی تھی۔

تعداد کتب	نام کتب خانہ
۱۰۰۰۰۰	بیت الحکماء (بغداد)
۱۰۰۰۰	سابلور
۴۰۰۰۰	الحکم (قرطبہ)
۱۰۰۰۰۰	خزانة القصور (قاہرہ)
۱۰۰۰۰۰	دار الحکمت
۳۰۰۰۰۰	کتب خانہ طرابلس شام
۴۰۰۰۰۰	کتب خانہ مراغہ

اسی مصنف نے اس اسلامی تمدن کی مردم شماری نہیں کی ہے کہ ۲۵ کروڑ ظاہری  
 میرے نزدیک جو اسباب اس تخمینہ کو قائم کر نیچے ہیں۔ وہ سب قریب قیاس ہیں  
 بعد اتری بربادی رومی و ایرانی سلطنتوں کے اسلام کے زمانہ میں ہی شہر  
 عظیم الشان گنجان آباد ہوئے۔ ملک میں امن و امان قائم ہوا اور اعلیٰ درجہ کا

تمدن قائم ہوا۔ اور اب ان ممالک کی آبادی شمال کی حالتیں سات کروڑ  
ستائیس لاکھ ہے تو اس وقت سے گنہ ہونا خلافت قیاس نہیں ہو یہ مردم شماری  
عربی خلافتوں کی ہے۔ ترکی۔ مغلی۔ افغانی اس سے جدا ہیں۔ اس  
مصنف نے اسلامی تمدن کا مخرج قرآن قرار دیا ہے۔ اور جن اسباب سے  
یہ رائے قائم کی ہے۔ وہ سب صحیح ہیں۔ قرآن میں خود یہ اعلان موجود ہے  
۱۔ یہ جامع ہے۔

۲۔ اس کی مثل انسان نہیں بنا سکتا

۳۔ قدرت اسکی محافظ ہے۔

ایسا عالیشان تمدن ایک چھوٹی سی کتاب سے پیدا ہونا ایک بڑی حجت  
اسکے جامع ہونے کی ہے۔ اسکا بے نظیر ہونا اس سے ثابت ہے۔ کہ وحشی  
نیم وحشی۔ مہذب۔ تینوں درجہ کے انسانوں پر سحر اور جادو کا اثر کیا اور  
اب تک وہی تاثیر باقی ہے۔ ۲۴ سال میں تھوڑا تھوڑا نازل ہونا اور بروقت  
نزول حفظ کرنا۔ اور تیرہ سو برس تک حفظ کا طریقہ قائم رہنا اور اسوقت تک  
اسی حالت اصلی میں باقی رہنا۔ یہ فطرتی دلیل اسکے محفوظ رہنے کی ہے۔  
جس قدر تمدن کہ اب تک دنیا میں پیدا ہوئے ہیں۔ سوائے اسلام کو کوئی  
تمدن نہ ملیگا۔ جس کی نسبت دعویٰ سے یہ کہا جاسکے کہ اسکی بنیاد ایک  
چھوٹی سی کتاب پر ہے۔ ہر تمدن کے بہت سے اسباب ملیں گے جو ایک زمانہ  
کے بعد اس تمدن کی بنیاد بعد کو قرار پائی ہیں۔ اسلام ہی دنیا میں ایک  
نرالا تمدن ہے۔ جسکی بنیاد مسلمہ قرآن ہے۔ اسی سے مسلسل سب کچھ استخراج



ہوتا رہا۔ گویا یہ خزانہ تمدن کا ہے۔ جس سے سب ضرورت کی چیزیں نکلتی آئی ہیں۔

اسلامی تمدن میں ایک بے نظیر بہرہ ریزی نوع انسان کا ثبوت ہے کہ ملک عرب جہاں سے یہ تمدن پیدا ہوا۔ وہاں سوائے مکہ۔ مدینہ (ایک خانہ خدا۔ دوسرا خانہ رسول ہے) کے کوئی نشانی تمدن کی نہیں ہے باقی تمام اسلامی دنیا میں بیشمار یادگارین موجود ہیں۔ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ تمام دنیا کو فائدہ پہنچانا اس مذہب کا اصول تھا۔

بنی امیہ نے دمشق دار السلطنت بنایا۔ بنی عباس نے بغداد بنایا۔ بنی فاطمہ نے قاہرہ بنایا۔ اندلس میں غرناطہ وغیرہ بنائے۔ اور بیشمار شہروں عرب بنائے۔ مکہ۔ مدینہ جیسے تھے۔ ویسے ہی رہے۔ ان چاروں دار السلطنت کے موافق مکہ۔ مدینہ کی نہ آبادی بڑھی۔ نہ وہاں عمارتوں کو ترقی ہوئی۔ حالانکہ ان دونوں شہروں میں تیرہ سو برس سے سالانہ مجمع ہوتا رہا ہے امیہ۔ عباسیہ کے زمانہ میں عرب ماتحت رہا تاہم کوئی مادی ترقی عرب کی نہ ہوئی وجہ اسکی یہ ہے کہ مکہ۔ مدینہ۔ مرکز مذہب کے ہیں۔ اسلام نے دنیاوی جاہ و جلال کی شان ان میں پیدا نہیں کی۔ اپنی قدرتی حالت پر چھوڑ دیا اور دین پہیلانے کے لئے دنیا میں پسپل گئے۔ اور جہاں سکونت اختیار کی اسکو جنت بنایا۔

اب یورپین مذہب۔ یورپین تمدن (یعنی تہذیب حال) کے دو دو قلم کر کے ان کا اندازہ کیا جاتا ہے۔

پہلا دور مذہب عیسوی کا ہے۔ اُس کی مدت ایک ہزار سال یورپ میں ہے۔  
دوسرا دور تمدن یورپ کا ہے۔ اسکی مدت قریب چار سو سال کے ہے۔  
اول دور مذہب عیسوی کا ہے۔ یہ مذہب ایشیا میں پیدا ہوا اور دوسری  
ہزار میں یورپ میں بھرت کر کے آیا۔ اس زمانہ کی بابت مسٹر ڈریپر اپنی کتاب  
مذہب اور سائنس میں اس طرح آغاز کرتا ہے۔

اس زمانہ میں جب اس دین کا چشمہ گدلا ہوا تھا۔ اسکی کیا حالت تھی وہ  
حالت ٹریلیس کی تحریر مرقومہ سنہ ۱۸۷۰ء میں مرقومہ سو برس سے ظاہر ہوتی ہے  
وہ تحریر یہ ہے۔

ٹریلیس اپنا بیان صفائی نہایت قابلیت سے شروع کرتا ہے وہ کام خدا  
سے مخاطب ہو کر کرتا ہے۔ کہ مسیحیت دنیا میں نئی آئی ہے۔ اور اس  
مذہب میں جو اسکا اصلی وطن نہیں ہے۔ اگر اوسے دشمنوں سے سابقہ ہے  
تو اس میں کوئی اچھپنے کی بات نہیں۔ اس کی استعداد صرف اس قدر ہے کہ  
روما کے مجسٹریٹ اسی برادے کا موقع دیں۔ اور اسکا بیان سماعت کئے  
بغیر اُسکے خلاف تجویز صادر نہ کریں۔ اگر اسے ایسا موقع دیا گیا تو سلطنت  
کے قوانین آفتاب و ماہتاب بن کر چمکیں گے۔ لیکن اگر اسے اپنی برادے  
میں زبان ہانسنے کی اجازت نہ دی گئی۔ تو اس انصاف کے اغراض پورے  
ہونگے۔ جس کے لحاظ سے رومنہ الکبریٰ شہرہ آفاق ہے۔ کسی شے سے خواہ  
وہ فی الحقیقت نفرت ہی کے قابل کیوں نہ ہو۔ ایسی حالت میں نفرت کرنا  
بیکار ہو سکے متعلق کچھ علم نہ ہو۔ خلاف شیوہ معالیت ہے۔ روما کی قوانین

کا تعلق اُن افعال سے ہے۔ جو اشخاص سے سرزد ہوں نہ کہ اشخاص کے اسماء سے۔ لیکن افسوس ہے۔ کہ با این ہمہ بعض اشخاص روم کی عدالتوں میں نزیاب ہوئے ہیں۔ نہ اس لئے کہ اُن سے کوئی جرم سرزد ہوا تھا۔ بلکہ اسلئے کہ وہ مسیحی کہلاتے تھے۔

اس کے بعد وہ مسیحیت کی ابتدا۔ اس کی ماہیت اور اسکے اثرات کا ذکر کرتے ہوئے بتاتا ہے۔ کہ اس کی بنا عبری اناجیل پر ہے۔ جو سب کتب سے زیادہ متبرک اور قدیم ہیں۔ اور اس مسئلہ کے متعلق مجسٹر پیٹون سے اس طرح خطاب کرتا ہے۔ صحف موسیٰ جنہیں خدا نے یہودی۔ اور اس لحاظ سے عیسائی مذہب کو ایک بیش بہا خزانہ کی طرح محفوظ کیا ہے۔ آپ لوگوں کو قدیم ترین کتب بلکہ آپ کو سرکاری عمارات آپ کی قائم کی ہوئی حکومت آپ کو ٹبری ٹریے شہروں آپ کے تاریخی کارناموں آپ کے زمانی کی یادگاروں اور آپ کے اُس ابجد کے حروف کی ایجاد سے بھی زیادہ قدیم ہیں۔ جو علوم و فنون کی سوڈل اور عجائبات قدرت کی محافظ ہے۔ بلکہ میں اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ کر یہ کہہ سکتا ہوں۔ کہ وہ صحائف آپ کے دیوتاؤں آپ کو مندرجہ آپ کے غیب گو کامیون۔ اور آپ کی رب النوعی قربانیوں سے بھی عمر میں زیادہ ہیں۔ اُن صحائف کی تشریل کا زمانہ محاصرہ ٹرائی سے ایکڑ ارسال اور ہومر سے پندرہ سو سال پہلے کا ہے۔ زمانہ راستی کا حلیف ہو۔ اور ارباب فہم و تمیز بجز اُن باتوں کے جو متحقق اور مسلم ہوں اور جنکی تصدیق زمانہ کر چکا ہو۔ اور کسی بات کو نہیں مانتے۔ اُن صحف مقدسہ کی صحت کا

سب سے بڑا اختصار اُن کی غیر معمولی قدامت پر ہے۔ سلسلہ بطلیوسیہ کے سب سے زیادہ فاضل فرمانروا فلید نفس نے جس کی اُکھلیت مسلم تہذیب ہے۔ ڈیپٹرینس فلیرینس کے مشورہ سے ایک نسخہ ان مکتب سماوی کا ہم پہنچا یا تھا۔ جواب تک اُسکے مکتب خانہ میں موجود ہے۔ ان مکتب کے سماوی الاصل ہونے کا ثبوت یہ ہے۔ کہ جو کچھ ہمارے زمانہ میں ہو رہا ہے وہ پہلے سے ان میں مذکور ہے۔ اور جو واقعات انسان کو ان کے نازل ہونے کے بعد سے پیش آئے ہیں وہ سب ان میں مندرج ہیں۔

کیا کسی پیشین گوئی کا پورا ہونا اُس کی سچائی کی دلیل نہیں ہے؟ اُن واقعات نے جو پیش آچکے ہیں۔ جب اُن پیشین گوئیوں کی سچائی پر ہر لگا دی ہے جو ان کے متعلق قبل از قبل کی گئی تھیں۔ تو کیا اُن واقعات کو صحیح تسلیم کرنے کے لئے جنکو وقوع کے متعلق دوسری پیشین گوئیاں اسی قبیل کی موجود ہیں ہم مورد الزام قرار دے جاسکتے ہیں؟ پس چونکہ ہم اُن باتوں پر ایمان لائے ہیں جن کے متعلق اناجیل میں پیشین گوئی کی جا چکی ہے۔ اور جو پیشین گوئی کے مطابق ظہور میں آئیں۔ لہذا ضرور ہے۔ کہ ہم دوسری باتوں پر بھی ایمان لائیں۔ جو ابھی ظہور میں نہیں آئیں۔ لیکن اُن کے متعلق انہیں اناجیل میں دوسری پیشین گوئیاں موجود ہیں۔ اناجیل مقدسہ کی تعلیم یہ ہے۔ کہ خدا ایک ہے۔ جس نے کائنات کو عدم سے پیدا کیا۔ اور جو اگرچہ ہر روز نظر آتا ہے۔ لیکن پہر ہی آنکھوں سے نہاں ہے۔ اُسکی غیر محدودیت کا حال بجز اُسکے اور کسی کو معلوم نہیں۔ اوسکی بے انتہا بڑائی نے اسے

چہار کما ہے۔ لیکن ساتھ ہی ظاہر بھی کر رکھا ہے۔ اُس نے انسان کی  
 اعمال حسد و سید کے لحاظ سے جزا و سزا مقرر کی ہے۔ یوم نشور کے دن  
 تمام وہ انسان جو آفرینش کائنات سے اُسکے خاتمہ تک پیدا ہو کر مر چکے ہیں  
 اُسکے حکم سے دوبارہ زندہ ہوں گے۔ اور اپنے دنیوی قالب اختیار کرنے  
 اسکے بعد وہ اُن کے اعمال کی جانچ کرے گا۔ اور جو نیک ہونگے انہیں تو  
 لذت جاودانی عطا فرمائے گا۔ اور جو بُد ہونگے انہیں ابدی شعلوں میں  
 جھونک دیگا۔ دوزخ کی آگ سے مراد وہ چہے ہوئے شعلے ہیں۔ جو قعر  
 زمین میں بٹک رہے ہیں۔ زمانہ گذشتہ میں وہ سنا دون یا پیغمبروں کو  
 اخلاق و روحانیت کی تعلیم کے لئے مامور کر چکا ہے۔ اس قدیم زمانہ کے  
 پیغمبر یھود یوں کی قوم میں پیدا ہوئے۔ اور انہوں نے غیب کی آواز  
 بنی اسرائیل تک پہنچائی۔ جنہوں نے اس آواز کو بشکل اناجیل قلمبند  
 کر لیا۔ ہم پر یہ الزام لگایا جاتا ہے۔ کہ ہم ایک انسان کی پرستش کرتے ہیں  
 بنی اسرائیل کے خدا کی عبادت نہیں کرتے۔ لیکن حقیقت میں ایسا نہیں  
 ہمارے دلوں میں جناب مسیح کی طرف سے جو ارادت و عقیدت جاگزیں  
 ہے۔ اُس سے خدا کی اُس عظمت میں جسکا ہمیں اعتراف ہے کوئی فرق  
 نہیں آتا۔ ان بزرگان دین کی برگزیدگی کی وجہ سے یہودیوں پر خدائے  
 یحییٰ خاص حسانات اور برکتیں نازل کیں۔ اور انکو شرف ہمکلامی عطا کیا۔  
 تاہم ایزدی سے وہ مراتب ہلکے پر فائز ہوئے۔ لیکن خُبث نفس کے  
 باعث یہ سرکش قوم خدا کو بھول گئی۔ اور اُسکے قوانین پر جس پستی کو

نرجس دینو لگی۔ اس پر خدا نے انہیں مقبہ کیا۔ کہ اگر تم باز نہ آؤ گے۔ تو  
 میں تم سے زیادہ وفادار اور اطاعت شعار بند و نکو اپنی رحمتوں کا شرف  
 بخشوں گا۔ لیکن جب اُن کے قہر دے اس انتباہ کو بھی نظر انداز کیا تو  
 خدا نے اُن کو اُن کے وطن سے خارج کر دیا۔ اور وہ دشت غربت  
 میں سرگشتہ و سراپیمہ ہٹکنے لگے۔ آج وہ تتر بتر ہو کر تمام عالم میں پھیلے  
 ہوئے ہیں۔ اُن کے نصیبیوں میں ذلت و خواری ہے۔ وہ در بدر مارے  
 مارے پھرتے ہیں۔ اُس ہو اسے اُن کے مشام نا آشنا ہیں۔ جس کے  
 جہونگون نے ان کے گہواروں کو جہلایا تھا۔ اُس زمین کو اُن کی آنکھیں  
 نہس گئی ہیں۔ جہاں اُنہوں نے اول اول عالم ہستی کا تماشا دیکھا تھا۔  
 اب اُن کا سر پرست نہ خدا ہے نہ انسان۔ خدا نے جس بات کی انہیں  
 دہمکی دی تھی۔ وہ پوری کر کے دکھا دی۔ اُس نے دنیا کے دوسری ممالک  
 اور دوسری اقوام سے ایسے بندوں کا انتخاب کیا۔ جو اُن کے مقابلہ میں  
 زیادہ وفادار تھے۔ اپنے پیغمبروں کے ذریعہ سے اُس نے یہ بشارت دی  
 تھی۔ کہ ان نئے بندوں پر اُسکی خاص رحمتوں کا ظہور ہوگا۔ اور اُن میں  
 ایک مسیحا پیدا ہوگا۔ جو اُن میں ایک نئی شریعت کی اشاعت کریگا۔ یہ  
 مسیحا جناب عیسیٰ تھے۔ جو خدا ہی میں اسلئے کہ جس طرح ایک شمع سو دوسری  
 شمع جلتی ہے۔ اسی طرح ایک خدا سے دوسرا خدا پیدا ہو سکتا ہو۔ خدا  
 اور اُسکا بیٹا متحد الوجود ہیں۔ روشنی دونوں شمعوں کی ایک ہی ہے۔  
 مکتب مقدسہ میں مذکور ہے۔ کہ ابن اللہ کا ظہور دنیا میں دو مرتبہ ہوگا

پہلی مرتبہ بحالت عجز و انخسار۔ دوسری مرتبہ محشر کے روز جاہ و جلال کیساتھ  
 یہودیوں کو یہ کہل باتیں ان کے پیغمبر پیشتر سے بتلا چکے ہیں۔ لیکن ان کے  
 سمنا ہون کی تاریکی ان کی آنکھوں پر کچھ ایسی چھا گئی تھی۔ کہ جب وہ پہلی مرتبہ  
 آیا۔ تو انہوں نے اُسے بالکل نہ پہچانا۔ اور اسوقت تک اس کی آمد آمد کا  
 فضول انتظار کر رہے ہیں۔ وہ یہی سمجھتے رہے۔ کہ مسیح کے معجزے آسمانی  
 نشان بنتے۔ بلکہ جادو کے کرشمے تھے۔ علمائے مذہب اور پیشوایان دین  
 اسکو حسد کی نظر سے دیکھنے لگے۔ اور حاکم وقت پابلیٹ کے دربار میں جا کر  
 اُسپر طرح طرح کے ہتان باندھے۔ اسکو صلیب پر چڑھایا گیا۔ اور جب اسکا دم  
 نکل گیا۔ اور وہ زمین میں دفن کر دیا گیا۔ تو تین دن کے بعد وہ قبر سے اٹھا  
 اور چالیس دن تک اپنی حواریوں میں رہا۔ اسکے بعد وہ بادل میں لٹا ہوا  
 سیدہ آسمان کو چلا گیا۔ اور یہ واقعہ ہے۔ جس کی شہادت رومیولس یا کسی  
 اور رومی بادشاہ کی معراج کی انسانی شہادت سے بدرجہا زیادہ معتبر ہے  
 اس کے بعد ٹریٹین نے شیطان اور اس کے گروہ کثیر الانفار کی ٹکون اور  
 ماہیت بیان کی ہے۔ اور کہا ہے۔ کہ شیاطین اپنے فرمانروا ابلیس کو حکم سے  
 طرح طرح کی بیماریاں۔ تغیرات ہوا۔ امراض و بانی اور پیداوار ارضی کی بیماری  
 کے بانی ہوتے ہیں۔ انہیں کے ورغلانے سے انسان بتوں کو بہتشتیتا ہو  
 تاکہ انہیں قربانیوں کا خون جو ان کی غذا ہے چوسنے کو ملے۔ شیاطین پرندوں  
 کی طرح سبک سیر ہوتے ہیں۔ اسلئے ربح مسکون میں جو واقعات گذرے ہیں  
 سب ان کو معلوم ہو جاتے ہیں۔ اور چونکہ ان کی بود و باش ہوا میں ہے

لہذا اُن کو عرش کے حالات ہی معلوم ہوتے رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ انسان کو دہوکا دیکر غلط باتیں باور کرا دیتے ہیں۔ اور غیب گوئی بھی کرتے ہیں۔ جو انسان کو گمراہ کرتی ہے۔

مثلاً رومین شیاطین نے اس واقعہ کا اعلان کیا۔ کہ شاہ پرسیوس پر رومی فوجوں کو فتح حاصل ہوگی۔ لیکن حقیقت حال یہ ہے۔ کہ پیشین گوئی اس وقت کی گئی۔ جبکہ فتح کی خبر اُن کو ملچکی تھی۔ وہ بیمار دن کو جھوٹ موٹا بھی کر دیتے ہیں۔ اور وہ اس طرح کہ اول تو کسی شخص کے جسم میں حلول کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ بیمار ہو جاتا ہو۔ اور اُس کے بعد کوئی نسخہ تجویز کر کے اُس کو ستانا چوڑ دیتے ہیں۔ اور آسیب زدہ کو نبیہ خیال ہوتا ہے۔ کہ اُسے واقعی شفا ہو گئی۔

اگرچہ عیسائی شہنشاہ کو خدا نہیں مانتے۔ مگر پہر ہی وہ اسکی ترقی دولت و اقبال کے لئے ہمیشہ دست بد عار ہتے ہیں۔ اسلئے کہ وہ عظیم تملک جو دنیا میں پڑنے والا ہے۔ اور وہ بلائے مبرم جس سے نظام عالم کا شیرازہ بکھرنا خوف ہے۔ اُسی وقت تک رُکی ہوئی ہے۔ جب تک کہ یہ سلطنت قومی شوکت قائم ہے۔ عیسائیوں کی یہ دعا ہے۔ کہ خدا ان کو دنیا کا بیٹہ بنا خاتمہ نہ دکھائے۔ وہ فقط ایک جمہوری سلسلہ کے قائل ہیں۔ لیکن سلسلہ تمام عالم کو محیط ہے۔ اُن کی ایک برادری ہے۔ وہ ایک خدا کی پرستش کرتے ہیں اور نجات اُخروی کے امیدوار ہیں۔ وہ صرف شہنشاہ اور حکام ہی کو لئے نہیں۔ بلکہ قیام امن کے لئے ہی دعا کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتب مقدسہ کو اس



غرض سے پڑھتے ہیں۔ کہ اُن کے ایمان میں استواری اُن کی امیدوں میں  
 وسعت اور اُس بھروسہ میں استحکام پیدا ہو۔ جو انہیں خدا کی ذات پر ہر  
 اُن کی مجلس میں اتمام اور تفہیم کی غرض سے منعقد ہوتی ہیں وہ بدکرداروں کو  
 اپنی جماعت سے خارج کر دیتے ہیں۔ اور اُن کے پیشوایان دین اُن کی  
 افراد کی رائے سے منتخب ہوتے ہیں جنہیں اُن کا اقتدارنا ہوتا ہے۔  
 ہر مہینہ کے ختم پر ہر جماعت کے ہر شخص کو اختیار ہے۔ کہ اپنی مقدرت کی  
 موافق کچھ رقم بطور چنڈہ دے۔ لیکن چنڈہ دینے پر کسی کو مجبور نہیں کیل جاتا  
 جو رقم اس طور پر جمع ہوتی ہے۔ وہ گویا چنڈہ دین والوں کی زہد و اتقا کی نشانی ہے  
 یعنی اپنے نفس کی آسائش پر صرف نہیں کی جاتی۔ بلکہ مساکین کی پرورش اور  
 تجنیز و تکفین سبکیں اور نادار یتیم بچوں کی خبر گیری۔ ضعیف العمر خادمان دین  
 کی امداد اور اُن لوگوں کی اعانت میں اٹھائی جاتی ہے۔ جنکی جہاز تباہی میں  
 آگئے ہوں۔ یا جن کو دین حقہ پر ثبات قدم رہنے کی وجہ سے جلا وطنی یا قید  
 یا کانوں پر مزدوری کرنے کی سزا دی گئی ہو۔ عیسائیوں میں بجز اُن کی  
 بیبیوں کے اور کل مال و متاع مشترک الاستعمال ہے۔ نہ تو وہ اس حرص  
 پیٹ بہرتے ہیں۔ کہ گویا کل ہی مر جائیں گے۔ اور نہ عمارتیں ایسی عالیشان  
 بناتے ہیں۔ جس سے یہ معلوم ہو۔ کہ قیامت کے بورے لپیٹیں گے انکی  
 زندگی کا مقصد پاکبازی انصاف صبر اعتدال اور عصمت ہے۔  
 اپنا بیان صفائی ختم کرنے سے پیشتر ٹرٹین نے اس دعوے کا از سر نو ذکر  
 کیا ہے۔ جس پر ازمنہ مابعد میں عمل درآمد ہونے سے یورپ کی علمی ترقیوں پر

ایک بہت بڑا اثر پڑا۔ اسکا دعویٰ یہ ہے۔ کہ کتب مقدسہ کو وہ گنج شایگان سمجھنا چاہئے۔ جس سے دنیا نے علوم و فنون اور دانش و حکمت کے موتی اور جواہر ریزے حاصل کئے ہیں۔ اگر کسی حکیم نے فلسفہ کا کوئی نکتہ بیان کیا ہے۔ تو انہیں صحف کے اسرارِ حکیم سے فیض پا کر اور اگر کسی شاعر کو کوئی اچھوتا مضمون ہاتھ آیا ہے۔ تو انہیں مقدس کتابوں کے تخیل آفرینی کی بدولت غرض اٹھنے پر ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ کہ عہدِ جدید عقیق صدق و حقیقت کا معیار مطلق ہیں۔ اور جو مسئلہ انکے اصول کو مطابق نہ ہو وہ لامحالہ غلط ٹرین کی تحریر جو اوپر ختم ہوئی۔ اُسہیں سے بعض امور کا انتخاب ٹرین کی عبارت میں کر کے بیان درج کیا جاتا ہے۔

۱۔ یہ سچا جناب عیسیٰ تھے۔ جو خدا ہی ہیں۔ اس لئے کہ جس طرح سے ایک شمع دوسری شمع سے جلتی ہے۔ اسی طرح ایک خدا سے دوسرا خدا پیدا ہوتا ہے۔ خدا اور اسکا بیٹا متحد الوجود ہیں روشنی دونوں شمعوں کی ایک ہے۔  
۲۔ اُن کی (یعنی عیسائیوں کی) مجلسیں افہام و تفہیم کی غرض سے منعقد ہوتی ہیں۔ وہ بدکرداروں کو اپنی جماعت سے خارج کر دیتے ہیں ان کے پیشوایان دین اُن کے افراد کی رائے سے منتخب ہوتے ہیں۔ جنہیں اُنکا اقتدار کرنا پڑتا ہے۔

۳۔ عیسائیوں میں بجز اُن کی عیسویوں کو اور کل مال متاع مشترک استعمال  
۴۔ کتب مقدسہ کو گنج شایگان سمجھنا چاہئے جس سے دنیا کے علوم و فنون اور دانش و حکمت کے موتی و جواہر حاصل کئے ہیں۔ جو مسئلہ اصول کو موتی

نہ وہ غلط ہے۔ یہی چار اصول آئندہ تغیر مذہب کے ذمہ دار ہیں۔ تثلیث  
 پوپ کا اقتدار۔ اخذ و جر کی بنیاد۔ کتب مقدسہ سے غلطی اور صحت کا مقابلہ  
 کرنا باعث خرابی کا ہوا۔ ٹرٹین کی تحریر شدہ عہد کی ہے اس وقت تک مذہب  
 عیسوی اودنے درجہ میں پہلیا جاتا تھا۔ شاہی حمایت میں نہ آیا تھا۔ اور  
 اسوجہ سے عیسائیوں کو تکلیفین پہنچتی تھیں۔  
 ۱۵۰۰ء عیسوی میں شاہ قسطنطین نے مذہب عیسائی اختیار کیا اور سوت  
 سے شاہی مذہب ہو گیا۔ اور بت پرست قوم کے عقائد مذہبی کی آمیزش  
 شروع ہو گئی۔ ان بے اعتدالین کا افسانہ ڈریپر کی زبان سے بیان درج  
 کیا جاتا ہے۔

## قسطنطین کی زماہین مسئلہ تثلیث کا جائز قرار پانا

سب سے زیادہ اہم بحث اس مسئلہ میں یہ تھی کہ ابن المدینی کی حیثیت سے مسیح کا کیا درجہ قرار دیا جائے۔ اسکندریہ میں ان دنوں ایک پادری ایسی نامی رہتا تھا۔ جو ایک دفعہ بشپ (اسقف) کا امیدوار تھا۔ مگر محروم ہوا۔ اُس نے یہ بحث پیش کی۔ کہ بلحاظ رشتہ فرزند ہی و پدری ضرور ہے کہ ایک وقت ایسا ہوا ہو۔ جبکہ بیٹے کا وجود نہ تھا۔ اس لئے کہ باپ کی عمر بڑھنے سے زیادہ ہونی چاہئے۔ پس حضرت مسیح قدیم نہیں بلکہ حادث ہیں۔ لیکن صاف ظاہر ہے۔ کہ اس بحث کا منشا یہ تھا۔ کہ ہر سہ افراد تثلیث ازلی نہیں ہیں۔ تینوں کے تینوں ہم مرتبہ و مساوی الخلیفیت نہیں ہو سکتے ایک کو باقی دونوں پر ضرور فوقیت ہونی چاہئے۔ اور جب صورت یہ تو ضرور ہے۔ کہ ایک وہ وقت تھا۔ جب تثلیث کا وجود نہ تھا۔ اُس پر اُس بشپ نے جبکہ ایریس کے مقابلہ میں کامیابی حاصل ہوئی تھی مجلس عامہ میں اس مسئلہ پر اپنی روانی تقریر کے جوہر دکھانے شروع کئے اور جب مناظرہ نے طول کیمنچا۔ تو یہودیوں اور بت پرستوں نے جو اسکندریہ کی آبادی کا جزو غالب تھے۔ اس بحث کے متعلق ناکوں میں مضحکہ انگیزی شروع کرنی شروع کیں۔ ان نفلوں میں دل لگی کی سب سے بڑی بات یہ تھی کہ باپ اور بیٹے کو مساوی السن ظاہر کیا جاتا تھا۔ اس بحث کا جوش و خروش جب حد سے بڑھ گیا اور فتنہ و فساد کا اندیشہ

پیدا ہو چلا۔ تو معاملہ شہنشاہ کے پاس تصفیہ کی غرض سے بھیجا گیا۔ پہلی  
مزخرفات سمجھ کر اس نے توجہ نہ کی۔ اور شاید دل میں ایریس کے دعوے کو  
حق بجانب خیال کیا۔ کہ باپ کی عمر حقیقت میں بیٹے کی عمر سے زیادہ ہوئی  
چاہئے۔ لیکن اسپر اسقدر دبا و چارون طرف سے ڈالا گیا۔ کہ آخر جو  
ہو کر اس نے نایسیا کی کونسل کے انعقاد کا حکم دیا۔ اس کونسل نے جھگڑا  
کے لئے ایک فیصلہ صادر کیا۔ جس کو ذیل میں تکفیر و لعنت کا یہ فتویٰ  
درج تھا: "جو شخص یہ دعوے کرے۔ کہ کسی وقت میں خدا کے فرزند کا  
وجود نہ تھا۔ یا پیدا ہونے سے قبل وہ موجود نہ تھا۔ یا وہ نیست سے  
ہست کیا گیا۔ یا کسی ایسے مادہ یا جوہر سے اس کی تخلیق ہوئی جو ربانی  
نہیں ہے۔ یا وہ مخلوق یا متغیر ہے۔ ایسے شخص کو کلیسائے مقدس ملعون  
قرار دیتا ہے۔" اس فتوے کے صادر ہوتے ہی قسطنطین نے اس کو  
بروز حکومت نافذ کرایا۔

قیصران روم کے عہد میں بت پرستی کی آمیزش شروع ہونا  
قسطنطین نے ازراہ غایت مال اندیشی کھلم کھلا مسیحیت کی حمایت کا  
اعلان کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا۔ کہ ہر حصہ میں مرد و عورت بچے بوڑھے  
اسکی جان نثاری اور ہوا خواہی کا دم بہرنے لگے اور اسکی خاطر ٹھٹھنے  
مرنے کے لئے مستعد ہو گئے۔ اس کے علاوہ شاہی افواج میں جو سچی  
بت تعداد کثیر موجود تھے۔ وہ اس کی جانبازانہ متابعت کے لئے تیار ہو کر  
سلویا کے پل کے قریب ایک بہت بڑی جنگ ہوئی۔ جس میں اسے کامل

فتح حاصل ہوئی۔ اور اُسکے تمام منصوبے بار آور ہو گئے۔ پہلے میکسن اور اُسکے بعد لائسنس کی موت نے اُن تمام رکاوٹوں کو جو اُسکی راہ میں حائل تھیں دور کر دیا۔ اور اولین مسیحی فرمانروا ہونے کی حیثیت سے اُسنے قیصرہ کے تخت پر قدم رکھا۔ فاتح اور کامیاب جماعت کیساتھ اب جو کوئی شریک ہوا۔ اسے بڑے بڑے عہدے اور مرتبہ ملنے لگے۔ اسکا نتیجہ یہ ہوا۔ کہ دنیا دار لوگ جنہیں مذہب کی خس برابر بھی پروا نہ تھی۔ مسیحیت کے سبب سے زیادہ جوشیلے حامی ہو گئے۔ چونکہ وہ بظاہر عیسائی لیکن بہ باطن مشرک و بت پرست تھے۔ لہذا اُن کے اثر کی وجہ سے عیسائیت میں بت پرستی و شرک کے عناصر کی آمیزش شروع ہو گئی۔ قسطنطین نے کہ وہ بھی انہیں کاہن مشرب تھا۔ کوئی ایسا طریقہ اختیار کیا جس سے اُن کے اس منافقانہ طرز عمل کا سد باب ہو۔ قسطنطین کی ساری عمر سیاہ کاریوں میں گزری۔ اور کہیں آخر حقیقت (۳۳۷ء) میں جا کر آخر اُن مذہبی مراسم کی پابندی کی۔ جس پر عمل کر نیکی کلیسا ہدایت کرتا ہے۔

سلطنت کا بت پرست و عیسائی مذہب کا معاون بننا تیرکات کا غلو۔ ادھام پرستی۔ تیوبارون کی ترقی ہونا قسطنطین کا طرز عمل ہمیشہ اُن کے اس عہدیہ کی شہادت دیتا رہا کہ وہ اپنی رعایا کے کل طبقوں کو ایک آنکھ سے دیکھنا چاہتا ہے۔ فرقہ گاری کی وکالت کو اپنی فرمانروائی کا اصول نہیں قرار دینا چاہتا۔ پس جہاں اُسنے گرجا تعمیر کئے۔ بت پرستوں کے لئے مندر بھی بنوا دئے اگر پادریوں

کی سرگوشیوں پر کان دہرا۔ تو بت پرست کا ہنوں سے بھی مشورہ کیا  
 نایبیا کی سیجی کو نسل منعقد کی تو دولت کے بت پر بھی چڑھاؤ کی چڑھا ہے  
 اصطبلانغ کی رسم کو قبول کیا۔ تو ایک منفعہ بھی مسکوک کر آیا۔ جس پر اسکا ربا  
 لقب ثبت تھا۔ قسطنطنیہ میں سنگ ساق کے ایک مینار کی چوٹی پر اسکا  
 جو مجسمہ نصب کیا گیا۔ وہ اصل میں اپالودیتا کی ایک قدیم مورت تھی  
 جس کے خط و خال بدل کر قسطنطین کی صورت سے مشابہ بنا دئے گئے  
 اور سر کے گرد اگر وہ میخین جن کی نسبت بیان کیا جاتا تھا۔ کہ حضرت عیسیٰ  
 کو مصلوب کرتے وقت کام میں لائی گئی تھیں۔ اس صنعت گری کی سیاتہ  
 جانی گئیں۔ کہ عظمت و جلال کے تلج کی شکل پیدا ہو گئی۔  
 اس خیال سے کہ بت پرستوں کے دل میں شکست نے جو ناسور ڈال دیا  
 اسکا اندمال مراعات خاص اور نواز شہا سے پنہان کے مرہم سے ضروری  
 ہے۔ قسطنطین نے اپنے دربار میں بت پرستی کی رسموں کی تجدید و ترویج  
 سے نہ صرف اغراض کیا۔ بلکہ ان کوششوں کو احسان کی نظر سے دیکھا  
 اور حقیقت یہ ہے۔ کہ ان کوششوں میں سب سے زیادہ حصہ کینی واک  
 اسی خاندان کے اراکین تھے۔

اس شہنشاہ کو جو محض دنیا کا بندہ تھا۔ اور جس کے مذہبی اعتقادات  
 کی خس سے بھی کم وقعت تھی اپنا ذاتی فائدہ سلطنت کی بہبودی اور  
 دونوں مخالف جماعتوں یعنی عیسائیوں اور بت پرستوں کی بہلانی آہیں  
 نظر آئی۔ کہ جہاں تک ہو سکے۔ ان میں یگانگت و ارتباط پیدا کیا جائے

اور تو اور رنج الاعتقاد عیسائیوں تک کو اس حکمت علمی سے چند ان اختلافات  
 نہ تھا۔ اس لئے کہ شاید وہ یہ سمجھتے تھے کہ نئی تعلیم کی شاخ میں اگر پرانے  
 عقائد کا پیوند لگا دیا گیا تو مذہب جدید کو بہت جلد ترقی ہو جائیگی اور  
 آخر کار نجاستوں کی آمیزش سے پاک ہو کر سچا مذہب باقی رہ جائیگا۔ اس  
 انضمام و اختلاط کی بزم آرائی میں شہنشاہ کی مان بلینا نے شاہی دربار کی  
 بیگمات کے ساتھ ملکر شمع انجمن کا کام دیا۔ مصلحت شناس اور مزاج دان  
 کو ملکہ کی خوشنودی حاصل کرنے کی ایک نئی تدبیر باتہ آگئی۔ بیت المقدس  
 کے ایک غار سے حضرت عیسیٰ کی صلیب دو نون چورون کی صلیبیں  
 واقعہ تصلیب کا کتبہ اور وہ منجین جو اس موقع پر ہستمال میں لائی گئی تھیں  
 تین صدیوں تک امانت رہنے کے بعد برآمد کی گئیں۔ اور ایک مناسب  
 حال معجزے سے جس کی تصنیف کرنے میں ان بزرگواروں کو ذرا بھی  
 وقت پیش نہ آئی۔ ان متبرک آثار کی تصدیق بھی ہو گئی غرض اچھی خاصی  
 آثار پرستی شروع ہو گئی۔ یونانیوں کے اوہام باطلہ از سر نو نوادار ہو گئے  
 اور اُس زمانہ کی تصویر آنکھوں میں پہنے لگی۔ جبکہ وہ آلات جن سے  
 محاصرہ ٹرائی کا مشہور برنجی گھوڑا تیار کیا گیا تھا۔ ٹیاپانٹم میں رکھو ہوئے  
 نظر آتے تھے۔ جبکہ سیلاپس کا عصا شاہی کروینا میں ایچکینز کا نیزہ  
 فیسلیس میں اور تسمین کی تلوار نکومیدیا میں کاہتا موجود تھی۔ جب کہ  
 اہل ٹیجیا کلیڈونیا کے جنگلی سور کی کمال دکھا سکتے تھے۔ اور بہت سی  
 شہروں کو یہ دعویٰ تھا کہ ان کے پاس شہر ٹرائی کے محافظ دیوتا کا



اصلی بت موجود تھا۔ جبکہ مزدادیہی کے ایسے ایسے مجسمو پیش کئے جاسکتے تھے جو برچی ہلا سکتے تھے۔ ایسی ایسی تصویریں دکھائی جاسکتی تھیں جو ہنس سکتی تھیں۔ ایسی ایسی مورتیں موجود تھیں جنہیں پسینہ آسکتا تھا اور ایسے ہزار ہا معبد اور ہیکل اطراف ملک میں پیلے ہوئے تھے جہاں معجزوں سے مریض اچھے کئے جاسکتے تھے۔

جون جو زمانہ گذرتا گیا۔ وہ مذہبی عقائد جن کی تفصیل ٹریٹین نے بیان کی ہے۔ متغیر ہو کر ایک عام پسند مگر پائے اخلاق سوکھے ہوئے مذہب کی شکل اختیار کرتے گئے۔ ان عقائد میں قدیم یونانی اعتقاد پر کما حقہ غلط ہو گیا۔ اولمپس تو وہی پہلا ساموجود ہو گیا مگر دیوتاؤں کے نام بدل دئے گئے۔ سلطنت کے جن صوبوں کی قوت بڑھی ہوئی تھی وہاں کے باشندوں نے علمی رنم مذہب شاہی اپنے قدیم عقائد اختیار کر لئے۔ عقیدہ تثلیث قدیم مصری روایات کے سانچہ میں ڈھال لیا گیا۔ نہ صرف ایلیس کی پرستش بہ تبدیل نام از سر نو ہونے لگی۔ بلکہ اُسکا بت بھی جو کسی زمانہ میں ایک ہلال کی قوس پر رکھا ہوا نظر آیا کرتا تھا اُس پر نمودار ہو گیا۔ اس دیہی کا مجسمہ جو گود میں اپنے بچے ہو رس کو لئے ہوئے ہی بت تراشی اور نقاشی کی صنعتوں کے ذریعہ سے ہمارے زمانہ تک حضرت مریم اور ان کے معصوم فرزند کی دلربا تصویر کی شکل میں پہنچا نئے لباس میں قدیم تصورات کی اس تجدید کا ہر جگہ بہ اشتیاق تمام خیر مقدم کیا گیا۔ جب اہل افیشر یا کے سامنے اس امر کا اعلان کیا گیا

کہ وہاں کی مسیحی مجلس نے بصدرارت بطریق سائرل یہ فیصلہ کیا ہے کہ مریم عذرا کو ”خدا کی ماں“ کے لقب سے یاد کیا جائے۔ تو اُن لوگوں کی خوشی کے آنسوؤں سے اپنے بطریق کے قدم دھوئے۔ یہ اشک ریزی اُسی قدیم ناسور کی تراوش تھی۔ جس پر اگرچہ مسیحیت کے اثر کی وجہ سے انگور اچلا تھا۔ مگر وہ فاسد ہنوز اندر باقی تھا۔ اگر اُن کے آبا و اجداد کو زمانہ تین ڈائیڈی کے لئے یہی بات کی جاتی۔ جو جناب مریم کے لئے کی گئی۔ تو اُن کے دلوں پر بھی اثر ہوتا۔ دنیا دار نو مسیحیوں کی تالیف قلوب کا یہ طریقہ جس پر ان کے رسوم و عقائد کے اختیار کر لینے سے عمل کیا گیا اُن لوگوں کے اعتراض سے نہ بچا۔ جن کی بصیرت اسکی علت غائی کی تہ کو پہونچ گئی تھی۔ چنانچہ فاسٹس نے قیصر اگستائین سے برطان ملکا آمیز الفاظ میں خطاب کیا۔ ”تم میں اور بت پرستوں میں کیا فرق باقی رہا اگر کوئی فرق ہی تو یہ ہے کہ تمہاری جماعت علیحدہ علیحدہ اور نہ اضلاع و ممالک ایک ہی سے ہیں۔ اُن کے ہاں قربانیاں ہوتی ہیں جن میں بدستون زور ہوتا ہے۔ تمہارے ہاں بزمِ محبت ترتیب دیجاتی ہے جو مذہبی شکل میں ہوسنا کی اور عیش پرستی کا دوسرا نام ہے۔ اُن کے ہاں بت پجتے ہیں۔ تمہارے شہدا و اولیا کی پرستش ہوتی ہے تم اُن کی طرح مردوں کی روحوں کی تواضع شراب و کباب اور چنگ و رباب سے کرتے ہو۔ بت پرستوں کے تمام مذہبی تیوہار تمہارے ہاں اُسی فوق و شوق سے منائے جاتے ہیں۔ غرہ ماہ اور راس الجدی و راس سرطان

آفتاب کی تحویل کے وقت تم وہی رہیں ادا کرتے ہو۔ جو بت پرستوں کے  
ہاں رائج ہیں۔ اور طرز ماند و بود اور عادات و اطوار کے لحاظ سے  
تو تم میں ان میں مطلق فرق نہیں "غرض کہ بت پرستی کے تمام رسم و رواج  
جاری ہوئے چلے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ شادیوں میں عشق و محبت  
کے دیہی وینس (زہرہ) کے بھجن گائے جاتے تھے۔

اس مقام پر تھوڑی دیر کے لئے سنا کر ہمیں یہ دیکھنا چاہئے کہ عیسائی  
کے ساتھ بت پرستی کے شامل کر دینے کی اس چال نے بالآخر لوگوں کو  
اختلاط عقلی کے کس طبقہ سافل تک پہنچا دیا۔ بت پرستی کی رہیں ختم  
کر لی گئیں۔ پرستش کے نمائشی اور بڑک دار طریقے جاری ہو گئے پادریوں  
نے پر تکلف لباس اور ٹوپیاں اور تلج پہنے شروع کر دیے کا فوری شمعیں  
سوئے چاندی کے گلدان مراسم مذہبی کے لوازم میں داخل ہو گئے۔  
عبادت میں براتوں کے جلوس کی سی دھوم دھام نظر آنے لگی۔ قربانی  
ذریعہ سے طہارت ہونے لگی۔ رومی بت پرست کا ہنوں کی جادو کی ٹہنی  
عیسائی اسقف کی حکومت بلی کا عصا بن گئے۔ گر جا۔ شہدا کے مزار  
بنائے جانے لگے۔ اور ان کی تطہیر اور تقدیس ان رسموں کو ذریعہ  
ہونے لگی۔ جو سلف میں بت پرست پجاریوں کے ہاں رائج تھیں۔  
جھوٹ سچ جہاں کہیں کسی شہید کے کچھ آثار ہم پہنچ گئے فوراً ان کی  
یادگار میں میلے اور عرس قائم کر دے گئے۔ خدا کے غضب کو فرو  
کرنے اور آسیب اُتارنے کا سب سے بڑا ذریعہ فاتحہ کشی تیار دیا گیا

بیت المقدس اور شہدائے مزاروں کی زیارت و طواف کے لئے لوگ ہزار ہا کوں چلکر جاتے تھے۔ بیت المقدس سے منوں خاک دھول لاکر لوگ موتیوں کے مول بیچتے تھے۔ اور اُس مٹی کو شیطان کے ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ دم کئے ہوئے پانی کے اوصاف و خواص میں تو کسی کو کلام ہی تھا۔ مورقین اور تبرکات گرجاؤں کے ضروری لوازم تھے۔ اور خوش عقیدہ لوگ بتوں کی طرح اُن کو بھی پوجتے تھے۔ جس طرح زمانہ سابق میں بت پرستوں بعض مقامات کو خوارق عادات اور معجزات کے لئے مخصوص کر رکھتا تھا اسی طرح خاص خاص مقامات عیسائی دنیا میں بھی اعجاز و کرامات کے مرکز قرار دئے گئے۔ عیسائیوں کی نجات یافتہ روحوں کو حضرات کے طریقہ پر طلب کیا جاتا تھا۔ اور یہ خیال کیا جاتا تھا۔ کہ یہ روحیں اطراف عالم میں بہکتی پھرتی ہیں۔ یا اپنے مقابر کے اوپر منڈلا رہی ہیں۔ مندروں اور قربان گاہوں کی تعداد خارج از حد شمار تھی۔ توبہ اور ازالہ معصیت کی خاطر کو جو تکلیف دہ اور ایذا رسان لباس پہنا پڑتا تھا۔ اُس کی بہت سی قسمیں تھیں۔ حضرت مریم کی عید تطہیر کا تیوہار اس غرض سے قائم کیا گیا۔ کہ جو بت پرست نئے نئے عیسائی ہوئے تھے۔ اُن کے دلوں میں دیتوہا کے یوم جشن کے منسوخ ہونے کی کھٹک جاتی رہے۔ مورتوں صلیب کی ٹکڑوں۔ ہڈیوں کیلون اور دوسرے تبرکات کی پرستش عام رواج پا گئی۔ گویا اچھی خاصی جادو پرستی رائج ہو گئی۔ اُن آثارِ متبرکہ کی تصدیق کا انحصار دو براہین پر تھا۔ یعنی پادریوں کے حکم یا معجزات کے اظہار پر

اولیا کے پٹے پڑانے کپڑوں اور ان کی قبروں کی خاک تک مبرا سمجھی جاتی تھی  
 چنانچہ فلسطین سے کچھ بوسیدہ ہڈیاں لائی گئیں۔ اور ان کی نسبت بہ وثوق  
 تمام یہ مشہور کیا گیا کہ یہ حضرت مرقس اور حضرت جیمس اور دوسری اولیاؤں  
 عہد سابق کے آثار جسمانی ہیں۔ بہت پرستی کے زمانہ میں انسان کو دیوتا بنا دیا  
 جاتا تھا۔ عیسائیوں نے اُسے ولی کر دکھایا۔ کہ اسکا تصرف بھی معاملات  
 انسانی میں ربانی مداخلت سے کسی طرح کم نہ سمجھا جاتا تھا۔ مقامی دیوتاؤں  
 کی جگہ مقامی پیر اور اولیا قائم ہو گئے۔ اُس کے بعد عشا سے ربانی کی  
 پراسرار رسم کا ظہور ہوا۔ جسکا مطلب یہ ہے۔ کہ پادری کے عمل سحر و  
 اور شراب مسیح کے گوشت اور خون کی صورت میں منتقل ہو جاتی ہو مرور  
 قرون نے عیسائیت اور بت پرستی کے اس الحاق کو اور زیادہ کامل و  
 مکمل کر دیا۔ نئے نئے تیوہار منائے جانے لگے۔ جنہیں سے ایک تو اُس  
 بچے کی یادگار میں قائم کیا گیا تھا۔ جس سے حضرت عیسیٰ کے پہلو چنکا  
 دیا گیا تھا۔ ایک اُن میخون کی یادگار کو تازہ رکھنے کیلئے قائم کیا گیا تھا جسو آپ کا  
 جسم صلیب میں جڑ دیا گیا تھا۔ اور ایک سے کانٹوں کے اُس تاج کی  
 یاد کو تازہ رکھنا مقصود تھا۔ جو مصلوب کرتے وقت آپ کو پہنا دیا گیا تھا  
 اگرچہ بیسیوں خانقاہوں میں کانٹوں کا یہ بے بہا تاج موجود تھا۔ لیکن  
 زمانہ کا یہ رنگ تھا۔ کہ کوئی شخص یہ کہنے کی جرات نہ کر سکتا تھا کہ یہ  
 کیونکر ممکن ہے۔ کہ سب کے سب تاج اہلی ہوں  
 خانقاہوں کے طبی کرسٹمون پر خاص خاص تبرکات کے معجزہ نما شفا گسٹری

مستزاد تھی۔ اُن میں سے بعض تبرکات ایسے تھے۔ جن کی نوعیت عقل کو  
 محو حیرت کر دیتی تھی۔ متعدد دیگر۔ اور خالقان میں ایسی تین جنہیں جناب مسیح  
 کا کانٹون کا تاج موجود تھا۔ گیارہ دیرون میں وہ برچار کہا ہوا تھا جس  
 آپ کا پہلو چھید گیا تھا۔ اگر کوئی شخص ازراہ جسارت یہ سوال کر بیٹھتا  
 کہ اُن سب کا اصلی ہونا کیونکر ممکن ہے۔ تو وہ دہریہ اور مرتد قرار دیا جاتا  
 حروب صلیب کے دوران میں طبقہ سیکلین کے سورماؤں نے یورپ سے  
 مقدس و شہزادہ کو دودھ کی بوتلیں لالاکر صلیبی افواج کے سپاہیوں کو ہاتھ میں لینے  
 اور منہ مانگے داموں بچپن۔ اور خوب ہی نفع کمایا۔ یہ بوتلیں ازراہ غایت  
 و عقیدت بعض بڑی بڑی بی بی اماکن میں مدتوں نہایت احتیاط کیساتھ محفوظ رکھی ہیں لیکن  
 دیدہ دلیری اور ہٹائی میں بہت المقدس کی اُس خاتون کا درجہ شاید سب بڑا ہوا تھا جسکے تبرکات  
 روح القدس کی ایک انگلی ہی داخل تھی۔ اس شرمناک بطلانِ سچ کی کو زمانہ  
 موجود کج حشرات آمیز خموشی کیساتھ رد کر دیا ہے۔ ایک وہ زمانہ تھا کہ یہی  
 تبرکات ہزار باخوش عقیدہ لوگوں کی کشتِ راوت کو اپنی روحانی چھینٹوں سے سیلاب  
 کر ڈتے۔ لیکن آج وہ اس درجہ ناپاک اور ذلیل خیال کئی جاتی ہیں۔ کہ کسی عجائب خانہ  
 میں بھی انہیں جگہ نہیں ملتی۔ آخر اُس حرمان کی کیا وجہ ہو جو یورپ کی امانت کے  
 عہدہ برانہ ہونیکلی شکل میں کلیسا کو نصیب ہوا اگر رومانی یورپ کے روحانی نمائندے  
 ترقی کو حقیقت میں اپنا نصب العین قرار دیا ہوتا۔ اگر جانشینِ لپرس یعنی ساری دنیا کو  
 گذر تو صدق السواحد الغرض ہو کر اپنی گلہ کی بیٹھونکی رکھلوالی کی ہوتی اور انکی دنیاوی پیش  
 اور دینی نجات کو اپنی غایتِ انشائیہ سمجھا ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ کلیسا کو اس کامی کامی نہ کہنا پڑتا

پادریوں کا اقتدار بڑھنا اور قابو پانا اور ملک میں جہل و افلاس پہلنا  
 اعلیٰ طبقہ کے پادریوں نے تو ہر ملکی خدمت پر جو کچھ بھی باعث منفعت  
 تھی۔ قبضہ کر ہی رکھا تھا۔ اور ہر دیکر کا صدر راہب کثیر التعداد غلاموں کی  
 مالک ہونے کے لحاظ سے بڑے بڑے امیرون اور جاگیر داروں کا مقابلہ کرتا  
 تھا۔ چنانچہ بعض صدر راہبوں کے پاس بیس بیس ہزار غلام موجود تھے  
 لیکن گداؤی پیشہ راہبوں کے لئے بھی معاش کے وسیع ذرائع موجود تھے  
 ملک کا کوئی حصہ ایسا نہ تھا۔ جہاں یہ نظر نہ آتے ہوں۔ اور غربا کی قوت  
 لایموت میں اپنا حصہ نہ بٹا لیتے ہوں۔ بچے اور نکمٹو پادریوں کا ایک  
 طبقہ کثیر جس کی ارادت میں ممالک غیر منسلک تھے ایسا تھا۔ جس کی  
 زندگی کا بلی اور بیکاری میں گذرتی تھی۔ اور جو اپنا پیٹ محنت مزدوری  
 کرنے والوں کے سینے سے پالتا تھا۔ ایسی حالت میں کیونکر ممکن تھا۔ کہ  
 چھوٹے چھوٹے کمیت بڑی بڑی جاگیروں میں صنم نہ ہوتے چلے جائیں۔  
 غربا کا افلاس روز بروز نہ بڑھتا جائے۔ اور جماعت انسانی کی حالت  
 روبہ اصلاح ہونے کے بجائے پایہ اخلاق سے ساقط نہ ہوتی چلی جائے  
 وگرون۔ صومہون اور خاقا ہون سے باہر تحصیل علم کی کوئی کوشش  
 نہ کی جاتی تھی۔ اور کیونکر کی جاتی۔ کلیسا کی مصلحت اسی میں تھی۔ کہ  
 لوگ جاہل رہیں۔ چنانچہ یہ اصول عام طور سے تسلیم کر لیا گیا۔ کہ جماعت  
 زہد و اتقا کی مان ہے۔

پاپائی قوت کے اس اکتنا زواجتماع کے لئے ہر قسم کے حقوق نہایت

بیدردی سے پامال کئے گئے گداؤں پیشہ راہبوں کے طبقوں سے پاپائیت کو اس مقصد کی تکمیل میں بہت بڑی مدد ملی۔ گویا پاپا اور یہ طبقے ایک طرف تھے۔ اور اساقف اور ان کے ماتحت پادری دوسری طرف پاپائی روم کے دربار نے تمام وہ حقوق غصب کر لئے۔ جو مجالس عامہ۔ مجالس مطرانہ (کونسل متعلقہ دارالسلطنت) اساقف اور قومی کلیساؤں کو حاصل تھے۔ چونکہ پاپا کے نائب بات بات پر دست اندازی کرتے تھے لہذا اساقف نے اپنے ماتحتین کو ان کی بے عنوانیوں پر روک ٹوک کرنا ہی چھوڑ دیا۔ اور چونکہ گداؤں پیشہ راہبوں کی مداخلت حد سے زیادہ بڑھ گئی تھی۔ اس لئے دیہاتی پادریوں کے اختیار بالکل سلب ہو گئے۔ اور جو رہا سہا اثر تھا۔ اسے ان راہبوں نے پاپائی تذکرات العفوان اور پروانجات نقص قانون بیچ بیچ کر زائل کر دیا۔ ان حرام کو حلال اور ناجائز جہانگردی والی سندوں کی فروخت سے جو روپیہ وصول ہوتا تھا وہ سیدہ روم پہنچ جاتا تھا۔ مالی ضرورتوں سے مجبور ہو کر بہت سے پاپا اس دلیل حیلہ جوئی پر اتر آئے۔ کہ جب کسی فرمانروا یا اسقف یا رئیس ہیکلین کا مقدمہ پاپائی عدالت میں پیش ہوتا تھا۔ تو اس سے کہا جاتا تھا۔ کہ ایک جام طلائی جس میں دوکات بہرے ہوئے ہوں بطور نذرانہ پیش کرے۔ اسی قسم کی ضرورتیں جشن جوہلی کے انعقاد کی محرک ہوئیں۔ پاپائی سکسیٹس رابع نے بہت سے جدید عہدے قائم کئے اور ہر عہدہ بعض تین یا چار سو دوکات کے فروخت کر ڈالا۔ پاپائی انوسنت سائینس



اکلیل پاپائی رہن رکھا۔ پاپائی لیو وہم کی نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ  
 اسنے تین پاپاؤن کی آمدنی اڑا ڈالی یعنی جو رقم اسکا پیشرو خزانہ میں  
 چھوڑا تھا۔ اول تو اسپر ہاتھ صاف کیا۔ اس کے بعد اپنی دولت  
 پر دست تیزی دراز کیا۔ اور جب یہ بھی کافی نہ ہوئی۔ تو اپنے جانشین  
 کے مترقبہ داخل کو پہلے سے وصول کر کے لیکھا جو کما برابر کر دیا اسنے  
 دو ہزار ایک سو پچاس جدید خدمتین قائم کر کے فروخت کیں۔ بیشتر لوگ  
 لئے روپیہ لگانے کی اس سے بہتر ترکیب نہ تھی اس لئے کہ اصل سرمایہ  
 پر بارہ فیصدی سود کہیں گیا ہی نہ تھا۔ اس سود کے استحصال کو لئے  
 وہ ممالک موجود تھے۔ جہاں کیتھولک مذہب رائج تھا۔ یورپ بہرین  
 کوئی شہر ایسا نہ تھا جہاں سرمایہ اسقدر بامنتفعیت طور پر لگایا جاسکتا  
 جیسے رومین۔ اخلاق الزہین کے ذریعہ سے اور نیز عہدوں کو نہ صرف  
 ایک دفعہ بلکہ مکرر فروخت کر کے بڑی بڑی رقمیں وصول کر لی جاتی تھیں  
 عہدہ داروں کا اضافہ اس غرض سے کیا جاتا تھا۔ کہ وہ اپنے عہدہ کو  
 دوبار بیچ ڈالیں۔

اگرچہ سود خواری پاپائی اجتہاد کی رو سے ممنوع تھی لیکن پہر ہی پاپائی  
 عدالت العالیہ کے متعلق ایک بہت بڑا بینک قائم ہو گیا تھا جو پادریوں  
 ملازمت کے امیدواروں اور اہل مقدمہ کو نہایت سخت شح سود  
 روپیہ قرض دیتا تھا۔ پاپائی مہاجنوں کے لئے تو گویا سود لینا مباح تھا  
 اور باقی سود خوار مطرود و مردود تھے۔

پاپائی عدالت العالمیہ کو یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ یورپ بھر کے پادری  
 اگر اُسکے مقروض ہوں گے۔ تو پاپائیت کی اغراض کو بہت کچھ نفع ہوگا  
 اس لئے کہ عدالت اُن پر من مانا دباؤ ڈال سکیگی۔ اور اگر وہ باؤنٹینکے  
 تو عدم آدائے سود کی علت میں انہیں کلیسا کے حلقے سے خارج کر سکیگی  
 ۳۲ء میں جب حساب لگایا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ نصف مسیحی دنیا حلقہ  
 کلیسا سے خارج ہو چکی ہے۔ اس وقت کا اخراج اسلئے عمل میں آیا  
 کہ وہ پاپا کے نائبوں کے مطالبات سے عہدہ برآ نہ ہو سکتے تھے اور عام  
 اشخاص اسلئے خارج کئے گئے کہ وہ مجبور ہو کر تذکرات العفوان یا اجازت  
 نامجات نقص قانون خریدیں۔ اور پاپائی کارندوں کو اُن کی منہ مانگی  
 قیمت ادا کریں۔ تمام یورپ کے قسیمی مدخل روم کی طرف کھینچے ہوئے  
 چلے جاتے تھے۔ جو ارتشایہ سمونیت۔ سود خواری۔ بددیانتی اور ستمنا  
 بالجر کام کر رہا ہوا تھا۔ ۳۶ء سے جو تحریک اجتماع و اکتناز کی تاریخ آغا  
 ہے۔ پاپاؤں نے اپنے خاص گلے کی بیٹیوں کی دیکھ بہال بالکل چھوڑ دی  
 تھی۔ یعنی روم کی آبادی کی روحانی غور و پرداخت اور کلیسائی روم کے  
 اندرونی انتظامات کی طرف توجہ کرنے کی انہیں مطلق فرصت نہ تھی۔  
 ممالک خیر کے ہزاروں معاملات جنہیں سے ہر ایک بجائے خود بہت بڑے  
 آمدنی تھا۔ انہیں ہر وقت مصروف رکھتے تھے۔ اس وقت الوبرو پلا کلیسا  
 ہے کہ نہیں جب کبھی ایوان عدالت العالمیہ پاپا یہ میں داخل ہوتا تھا تو اس کا  
 عدالت یعنی پاپا کے گماشتوں کو اشرافیان گنتے ہوئے پاتا تھا جنکو ڈہیر کر دیا

ہر طرف لگے رہتے تھے۔ پاپائی عدالت کی حدود ارضی کی توسیع کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا جاتا تھا۔ قانون سے منشی کرینکا ڈینگ ایسا ڈالا گیا تھا کہ جو شخص مستثنیٰ ہوتا تھا۔ اُسے ہر وقت ایک نیا استثنا حاصل کرنے کی ضرورت ہوتی تھی۔ اساقف کو مجمع الاکلیروس کی مقابلہ میں خاص خاص رعایتیں حاصل تھیں تو مجمع الاکلیروس بھی بمقابلہ اساقف خاص رعایات سے مستفیض تھا۔ علیٰ ہذا القیاس اساقف خالقاہین اور عام اشخاص نانہان پاپا کے استحصال سے مستثنیٰ تھے۔ غرض استثنا کا یہ سلسلہ پاپاے مقدس کی خواہش جلب منفعت کی طرح کہیں ختم ہوتا ہی نہ تھا۔

## پادریوں کی مظالم

ہائے پیشیا جس کا باب تہیان بڑے پایہ کا مہندس تھا نہ صرف فلالمون وارسطو کے فلسفہ کی شارح تھے۔ بلکہ اپالونیس اور دوسرے مہندسوں کی تصانیف پر بھی اُس نے عالمانہ شرحیں لکھی تھیں ہر روز اُس کے مدرسہ کے سامنے امرا و اعیان کے رتھوں کا ایک ہجوم رہتا تھا اور اسکندر کے تمام وضع و شریف انس کی شاگردی کا دم بہرتے تھے۔ جن مسائل پر اُس کی تقریریں ہوتی تھیں وہ وہی مسمے ہیں۔ جن پر ہمیشہ سے بحث ہوتی چلی آئی ہے۔ لیکن آج تک حل نہیں ہو سکے۔ یعنی ”میں کیا ہوں کون ہوں کہاں ہوں۔ اور میرے علم کی کیا حد ہے۔“

ہائے پیشیا اور سائرل ایک کو علم حکمت میں تبحر دوسرے کو جہل و تعصب میں

تو غسل۔ بہلا اجتماع خدین کیونکر ممکن تھا۔ سائرل نے سمجھ لیا کہ اگر یہی لیل و نہار رہا۔ تو ہاے پیشیا کے آگے اسکی مشیخت کا چراغ گل ہو جائیگا اور یہ سمجھ کر اسنے فیصلہ کر لیا۔ کہ جس طرح بن پڑے اپنے حریف کا خاتمہ کر دے۔ ایک دن ہائے پیشیا مدرسہ کو جا رہی تھی۔ کہ سائرل کی اہت کر ایک گروہ کثیر الانفار یعنی بہت سے پادریوں نے اسے آگہیراں بنائے ملکر بیچ بازار میں اس کے کپڑے نوح کسوت ڈالے اسے بالکل برہنہ کر دیا۔ اور پھر کھینچے گھسیٹے ہوئے ایک گر جا میں لے گئے۔ جہاں عصائے پتھر کی ستوا ترضیوں سے اسکا سر توڑا گیا۔ اسکی لاش کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے کئے گئے۔ گوشت و پوست کو سپیوں سے چیلایا گیا اور ہڈیاں آگ میں جھونک دی گئیں۔ اس خوفناک جرم کے متعلق سائرل سچا جواب تک نہ لیا گیا گو یا یہ تسلیم کر لیا گیا۔ کہ چونکہ مقصد محمود تھا۔ اسلئے اس کی تکمیل کا جو ذریعہ اختیار کیا گیا۔ وہ بھی محمود ہو گیا۔

محکمہ احتساب عقائد نے پاپائی قوت کو ایسا زبردست بنا دیا کہ اسکی مزاحمت و مدافعت محال ہو گئی۔ جو شخص مخالفت کرتا تھا آگ میں زندہ جلا دیا جاتا تھا۔ کسی شخص کے دل میں مخالفانہ خیال کا ناشی ہونا عام اس سے کہ اس خیال کا اظہار کسی خارجی علامت سے ہو ا ہو یا نہ ہو۔ جرم سمجھا جاتا تھا۔ چون چون زمانہ گزرتا گیا۔ محکمہ احتساب عقائد کا طرز عمل زیادہ وحشیانہ ہوتا گیا۔ محض شبہ کی بنا پر ملزم کو شکنجہ کی سزا دی جاتی تھی۔ ملزم کو الزام لگانے والے کا نام تک نہ بتایا جاتا تھا۔ اسے کسی قانون

شخص سے مشورہ لینے کی اجازت تک نہ دیکھتی تھی اس محکمہ کو فیصلہ کی  
 نہ داتھی نہ فرمایا۔ افسران محکمہ یعنی ارکان احتساب کو حکم تھا کہ  
 رحم ولینت کو دل میں مطلق نہ آئے زمین۔ ملزم کا عقائد منسوبہ سے توبہ  
 کرنا بھی بے سود و لا حاصل تھا۔ ملزم کے ناکر وہ گناہ خاندان کا مال بننا  
 ضبط کر لیا جاتا تھا۔ جنہیں سے آدھا پاپا کے خزانہ میں چلا جاتا تھا اور  
 آدھ سے ارکان احتساب اپنی دوزخ کی تواضع کرتے تھے۔ پاپائی  
 انوسینٹ ثالث کا قول تھا کہ ملاحدہ کی اولاد کی صرف جان بخشی کرنی  
 چاہئے۔ اور وہ بھی محض یہ تقاضاے رحم۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بکھوس گشت  
 کے سے ڈاکو پاپاؤن نے اس مقدس عدالت کے لوٹ کے مال سے  
 اپنے خاندان کو نہال اور مال مال کر دیا۔ اور ارکان احتساب کو تو  
 ہر روز اس کی بدولت ترلے ملتے رستے تھے۔

### ہزار برس تک آبادی یورپ کی نہ بڑھنے کی اسباب

اب کیسے قدر زیادہ تفصیل و وضاحت کے ساتھ ان مدافعاۃ قوتوں کی  
 نوعیت پر نظر ڈالتے ہیں۔ جنہوں نے یورپ کی آبادی کو ایک ہزار سال  
 تک حالت جمود و سکون میں رکھا۔ تر اعظم یورپ کی سطح کا بہت بڑا  
 حصہ لو ووق اور بے راہ جنگلوں سے گرا ہوا تھا۔ کمین کہیں راہ ہونگی  
 خانقاہیں اور بستیاں آباد تھیں۔ نشیبی مقامات اور دریاؤں کی دونوں  
 جانب سینکڑوں میل لمبی دلدلین ہیلی ہوئی تھیں۔ جن میں سے غنیمت  
 بخارات نکل نکلتے دور دور تک و با پھیلاتے تھے۔ پیرس اور لندن میں

مکانات لکڑی کے تھے۔

گہروں میں دو دکش بھی نہ ہوتے تھے۔

بدروین بالکل موجود نہ تھیں۔ اور صفائی کا مطلق انتظام نہ تھا۔  
 گارے سے لے ہوئے سرکنڈون کی کوٹریاں۔ بھدے اور بے ڈھنگے  
 ٹشروں کے گہر۔ بے دو دکش کے بے رونق دھوانی دھارا انگلیٹھیان  
 جوؤں۔ کٹھلون۔ اور پسوؤں سے بھرے ہوسے جسمانی اور اخلاقی  
 غلامتوں کے بھٹ۔ سردی سے بچنے کے لئے اعضاء کے گرد پال کی  
 لپٹے ہوئے مٹھے۔ بخار سے بچنے کے لئے کسان کے لئے عالموں اور سیالوں  
 کی چارہ گری کے سوا اور کسی تدبیر کا نہونا۔ ان سب باتوں کو ہوتے ہوئے  
 کیونکر ممکن تھا۔ کہ آبادی میں ترقی ہو سکے۔ اقوام کی مادی حالت کی  
 اصلاح و ترقی کے لئے کوئی نتیجہ خیز و مستقل بالذات تدبیر یا پون کی  
 طرف سے اختیار نہیں کی گئی۔ ان کے نشوونما عقلی کے لئے کوئی طریقہ  
 عمل میں نہیں لایا گیا۔ اور اُلٹا انہیں ان پڑہ بلکہ جاہل مطلق رکھنے کی  
 کوشش کی گئی۔ صدیوں پر صدیاں گزرتی چلی گئیں۔ لیکن کسانوں کی  
 حالت کہیت کے چوپایوں سے بہتر نہونے پائی۔ وسائل نقل و حرکت  
 اور ذرائع رسل و رسائل کو جو توسیع خیالات کے مدد و معین ہوا کرتی تھیں  
 جامد و غیر متحرک رہنے دیا گیا۔ آبادی کا اکثر حصہ ایسا تھا جیسے ساری عمر  
 اپنے گھر سے قدم نکالنے کا اتفاق نہ ہوا۔ اس بد نصیب طبقہ کو یہ اصلاح  
 حالت کی امید تھی نہ کسی ترقی کی توقع۔ افلاس کے سد باب اور قحط کے

اندفاع کے لئے بڑے پیمانہ پر کوئی تجویز نہ سوچی گئی دبا کو اجازت تھی کہ کھلے بندوں جہان چاہے۔ پہرے اور جس شہر پر چاہے چہا پہ مارے بہت ہی روک ٹوک ہوئی۔ تو کسی پادری نے دو چار لاطینی دعائیں پڑھیں بڑی خوراک۔ ناقص لباس اور نا کافی مکان۔ برابر اپنا اثر کئے چلے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا۔ کہ ایک ہزار سال کے بعد یورپ کی آبادی دگنی بھی نہ ہونے پائی۔

انتخاب مندرجہ بالا ہزار سالہ فروغ مذہب عیسوی کا ہے اور اسی قسم کا ایک اجمالی انتخاب اس سے پہلے اسلامی خلافتوں کی نو سو سالہ زمانہ کا درج ہو چکا ہے۔ ان دونوں کا مقابلہ اور موازنہ کرنے سے عام نتیجہ ظاہر ہوگا۔

ہم نے اسلام کے عہد رسالت۔ اور خلافت راشدہ کے حالات کا تذکرہ اسلام کے تمدنی دور سے پہلے لکھا ہے۔ ان کے لکھنے کا مدعا یہ ہے کہ رسالت اور خلافت راشدہ کا زمانہ شیوع اسلام کا ہے۔ انکو پرکھ بجائے خود ہر شخص یہ اندازہ کر سکتا ہے۔ کہ اسلام بذور شمشیر خوزیری اور جبر سے پہلا۔ یا اس میں فی نفسہ کوئی خوبی تھی اور ایسے اشخاص جو باوصف استطاعت محض درویشانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ وہ جبر اور ظلم روا کر کہہ سکتے تھے۔

یہاں سے تہذیب یورپ کا ذکر شروع کیا جاتا ہے۔ یہ وہ تہذیب ہے جس نے چار سو برس تک نئے پر عظم اور نئے نئے جزیرہ ڈھونڈ ڈھونڈ

نکالی۔ اور افریقہ سے دوزخ ملک کو بہشت بنایا۔ اور تحقیقات صحرائین  
جائین تلف کین۔ امریکہ۔ اور اسٹریلیا۔ دو براعظموں کا پیدا کرنا ٹری  
جان جو کہوں کے کام تھے۔ اور سب سے آخر مصیبت ناک منفرد شامانی  
کے دریافت کرنے کا تھا۔

اور علمی تحقیقاتوں کی بابت جانفشانیوں کی کوئی انتہا نہیں مہذب انسان  
تسخیر کائنات کے پیچھے پڑا ہوا ہے۔ پہلے وحشیوں کی مزدوری کو نفع اٹھایا  
اب قدرتی اشیاء سے کام لیا جاتا ہے۔ ہر قسم کے علم اور فن اور صنعت  
کی ترقی روز افزون ہے۔ اس تہذیب کا آغاز غلامی کی ترقی اور وحشی  
اقوام کی بربادی سے ہوا اور نتیجہ یہ پیدا ہوا جس کا انتخاب ذیل میں  
کیا جاتا ہے۔

- ۱۔ انسان کی ضرورتیں بڑھتی جاتی ہیں۔ معاشرت نہایت قیمتی ہو گئی ہے۔
- ۲۔ نئی نئی ایجادوں نے انسان کو ہوسناک بنا دیا۔
- ۳۔ جنگیں زیادہ خوریز سہولی ہیں پہلے انسان جرأت سے بمقابلہ انسان  
لڑتا تھا۔ اب جرأت کی ضرورت نہیں۔ علم اور قواعد کا مقابلہ ہے۔
- ۴۔ انسانی قوار دماغی بار سے کمزور ہوتے جاتے ہیں اور جرأت میں کمی ہوتی  
جاتی ہے۔
- ۵۔ تاجر اور اختیار دنیا میں سب سے زیادہ مالدار ہوتے جاتے ہیں امرا کم  
ہوتے جاتے ہیں۔
- ۶۔ سلطنتیں باہمی مقابلہ سے زیر بار ہوتی ہیں۔



۷۔ وحشی اور غریب تہذیب کے ساتھ نہیں چل سکتے وہ معدوم ہو جاتی ہیں  
 ۸۔ آبادی بڑھتی جاتی ہے۔ اور رزق گراں ہوتا جاتا ہے۔  
 ۹۔ مساوات اور آزادی اعتدال سے گذر کر خطرناک ہوتی جاتی ہے۔  
 ۱۰۔ تہلث۔ انارکسٹ۔ سوشلسٹ اسی تہذیب کی تعلیم سے پیدا ہوئے  
 ہیں وہ حکومتوں کے مٹانے کے درپے ہیں۔

۱۱۔ جمہوریت کی صدا ہر طرف سے آرہی ہے۔ اور باہم کشت خون ہو رہا ہے  
 ۱۲۔ تہذیب یورپ سے الحاد دنیا میں پھیلتا جاتا ہے۔ اور اخلاق بدھی  
 معدوم ہوتا جاتا ہے۔ افسوس ہے کہ تہذیب نے تحقیقات علمی میں کیسی  
 جانفشانیان کیں اور مذہب کو نادانستہ چھوڑا اور اُسپر توہمات کا الزام  
 لگا کر مرد و خلائق کیا اور نوع انسان کو اوس نعمت غفلت سے محروم کیا۔  
 تہذیب نے اپنے نفس کے لئے آرام اور راحت اور سامان عیش  
 سب کچھ مہیا کیا۔ اور مذہب کا خون کرتے وقت یہہ رحم نہ آیا کہ کیسے  
 بے نفسوں نے اپنی جان پر کیل کر یہہ کارخانہ دوسری دنیا کی انجام دہی  
 کے خیال سے بنایا تھا۔ اور اخلاق کی کیسی عمدہ مثالیں چھوڑیں۔ تہذیب نے  
 دنیا کی قدیم نشانیاں ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالیں۔ اور تاریخ کی تاریکی پر روشنی  
 ڈالی۔ مگر مذہب جو سب سے قدیم ہے اسکو خاک میں ملا دیا۔

میرا دعا صرف مذہب کی حقیقت اور اسکے انتقال ثابت کرنے کا  
 اور آئندہ تحفظ کا ہے۔ اُسی کے ضمن میں یہہ اور تذکرہ ہے مقابلہ اور  
 موازنہ کی عرض سے درج کر دئے گئے ہیں۔ میری رائے یہ ہے

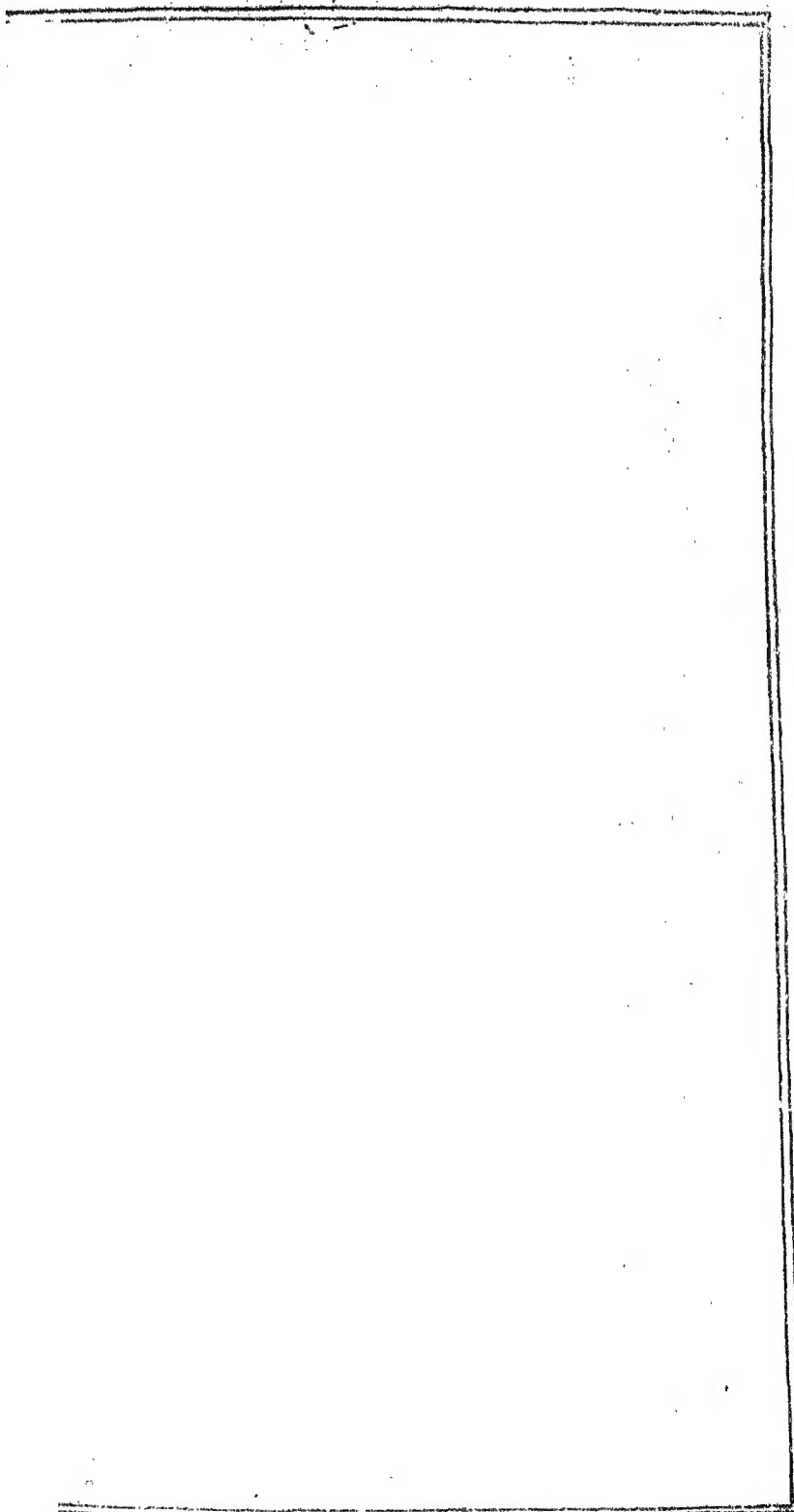
کہ تہذیب یورپ میں سخت عیب الحاد اور اخلاق کے معدوم ہو چکا ہے اور دنیا میں مطلق العنان آزادی اور انتہا درجہ کی مساوات پیدا ہو چکی ہے۔ بغیر مذہب کی شرکت کے یہ تہذیب کبھی نوع انسان کے لئے فائدہ مند نہیں ہو سکتی۔

تہذیب پر واجب ہے کہ مذہب کو اس کی حقیقت دریافت کر لے کر بعد علیحدہ رکھے علمی سانچے سے نہ مذہب بنا ہے اور نہ اس سانچے میں ڈھل سکتا ہے۔ اس علمدار آدمی سے مذہب خراب ہو جائیگا۔ جس طرح انسان کے لئے غذا۔ لباس۔ مکان۔ طبعی ضرورت سے واجب ہے اسی طرح مذہب جسمانی و روحانی اصلاح کے لئے لازم ہے۔

مذہب میں عام پسند ہونے کی قابلیت ہے۔ کیونکہ وحشی نیم وحشی مذہب۔ سب میں مذہب کا عالمگیر اثر ہے۔ تہذیب ایک خاص گروہ تعلیم یافتہ کا تجربہ اور تحقیقات ہے۔ وحشی۔ نیم وحشی نہ اسکو سمجھ سکتے ہیں اور نہ اس سے منتفع ہونے کا قصد کرتے ہیں۔ بلکہ بیشتر تہذیب کے استغناء گریز کرتے ہیں۔ اس لئے ایک عام پسند چیز کو تہذیب کو دائرہ کار نکال دینا زیبا نہیں ہے۔ قوم میں متحد کرنے کی کوئی شے باقی نہ رہے گی ہر شخص مذہبی ہو سکتا ہے۔ مگر فلسفی۔ حکیم۔ محقق نہیں ہو سکتا۔ قدرت کو عام عطیہ سے محروم کرنا نہ چاہئے۔

تمام شد

719





CALL No. { P.I. } 211E ACC. NO. 5434

AUTHOR Plumier

TITLE with 11 figures

P.I.

211E 211E 211E

Date	No.	Date	No.
20/8/1982	1		
21/8/1982	2		
22/8/1982	3		

CHIEF AT THE TIME



**MAULANA AZAD LIBRARY**  
**ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY**

**RULES:**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-book and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.

